

فتكون معنا أو علينا» يسم نفسه مع كونه رئيس الطلقاء وهدمة المنافقين بالحق ، ويسم علياً عليه السلام مع أنه سلطان سلسلة الأولياء وعمدة أساطين الأوصياء ، وباب مدينة علم سيد الأنبياء ، بالباطل عتواً عن الحق ، واستكباراً ونفوراً واصراراً ، كأنه في شك من نفاق نفسه وكفره ، وعدم صلوحه لمقام ولاية جيش أوسرية ، فضلاً عن الرئاسة العامة والسياسة الدينية والدنيوية .

ومما يشهد بكفره ونفاقه : ما أورده الفاضل الجليل بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي الوزير في كتابه كشف الغمة ، ناقلاً له عن كتاب الموفقيات للزبير بن بكار الزبيري ، الذي آلفه للأمير الموفق أبي أحمد طلحة الملقب بالناصر بن المتوكل أخي المعتمد وولي عهده ، ونصبها ظاهر كما بيته في كشف الغمة .

حدث الزبير بن بكار المذكور عن رجاله ، عن مطرف ^(١) بن المغيرة بن شعبة ، قال : وفدت مع أبي المغيرة على معاوية ، فكان أبي يأتيه فيتحدث عنده ، ثم ينصرف إليّ ، فيذكر معاوية ويذكر عقله ويعجب مما يرى منه ، اذ جاء ذات ليلة فأمسك عن العشاء ، ورأيتُه مغتماً .

فانتظرته ساعة ، وظننت أنه لشيء حدث فينا أو في عملنا ، فقلت : ما لي أراك مغتماً منذ الليلة ؟ فقال : يا بني جئت من عند أخبت الناس ، قلت : وما ذاك ؟

قال : قلت له وقد خلوت به - يعني معاوية - : أنك قد بلغت سنّاً ، فلوأظهرت عدلاً وبسطت خيراً ، فأنت قد كبرت ، فلونظرت الى اخوتك من بني هاشم فوصلت أرحامهم ، فوالله ما عندهم اليوم شيء تخافه .

فقال : هيهات هيهات ملك أخوتيم فعدل وفعل ما فعل ، فوالله ما عدا أن هلك فهلك ذكره ، إلا أن يقول قائل أبو بكر ، ثم ملك أخويني عدي ، فاجتهد وشمّر عشر سنين ، فوالله ما عدا أن هلك فهلك ذكره ، إلا أن يقول قائل عمر ، ثم ملك عثمان فلك

رجل لم يكن أحد مثله ، وفعل ما فعل وعمل به ما عمل ، فوالله ما عدا أن هلك فهلك ذكره وذكر ما فعل به .

وإن أخا بني هاشم يصاح به في كل يوم خمس مرات أشهد أن محمداً رسول الله ، فأني عمل يبق بعد هذا لا أم لك لا والله إلا دفناً دفناً .

فانظر وفقك الله سبحانه الى قول معاوية في النبي ﷺ وعقيدته فيه بما ينادي بكفره ^(١) ويشهد بنفاقه .

وروى الزبير بن بكار أيضاً في الكتاب المذكور عن رجاله ، عن الحسن البصري أنه قال : أربع خصال في معاوية لولم يكن فيه إلا واحدة لكانت موبقة : ابتزؤه على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها بغير مشورة منهم وفيهم بقايا الصحابة وذووا الفضيلة . واستخلافه ابنه يزيد من بعده سكيراً خميراً ، يلبس الحرير ، ويلعب بالطناير . ودعاؤه زياداً وقد قال النبي ﷺ : الولد للفراش وللعاهر الحجر . وقتله حجر بن عدي وأصحابه ، فياويله من حجر وأصحاب حجر ^(٢) .

ثم فليعجب ^(٣) العاقل المتأمل من قوله لسعد عند رواية الخبر المذكور - أعني : قوله ﷺ لعلي عليه السلام : أنت مع الحق والحق معك - : ولتجيت بمن سمعه معك

(١) ورأيت في كتاب الواضح تأليف يوحنا النصراني المرتد : أنه قد تواترت الروايات أنه مات نصرانياً والصليب في عنقه . قال : وقد روي أن علي بن الحسين كان ذات يوم جالساً مع أصحابه ، فذكروا معاوية ، فقال بعضهم : صلى الله عليه ، فقال علي : لا صلى الله عليك ولا عليه ، قال : ولم ؟ قال : تصلي على من مات نصرانياً والصليب في عنقه . ثم قال علي بن الحسين : أخبرني الحسين أنه كان يرى الصليب في عنق معاوية أكثر مجالسه ، وإن بعض مواليه أخبره أنه كان أكثر الليل يصلي مستقبل المشرق ، قال : ولقد استقبلوه به الى القبلة عند موته ، فقال : حرّفوني الى المشرق انتهى كلامه . وجعله من دلائل عقله « منه » .

(٢) كشف الغمّة ١ : ٤١٨ - ٤١٩ .

(٣) في « س » : ليعجب .

أولاً فعلن، تهديداً له بالأذى والقتل، مع أنه أحد العشرة المبشرة بالجنة عندهم، وأحد الستة أصحاب الشورى، فكيف يتلقاه معاوية بهذا الأذى والتهديد؟ والشك في خبره بل التكذيب.

ولعمري أن معاوية أعرف من سعد بحقيقة هذا الخبر، وأما أراد بهذا الكلام التلبيس على العوام الذين هم منتظمون في سلك الأنعام، بل هم أضلّ سبيلاً. ثم العجب العجيب من قوله «لوسمعت هذا من النبي ﷺ ما زلت خادماً لعلّي حتى أموت» ولعمري أنه تلييس سخيف، وتدليس طفيف، ولا يروج عند من له أدنى مسكة وأقلّ حظّ من البصيرة؛ إذ على تقدير تسليم ما ادّعاه من عدم سماع الخبر المذكور، يتوجّه عليه أنه لا فرق بين سماعه من الرسول ﷺ شفاهاً عنه، وبين ثبوته عنه بخبر الثقة.

وإذا كان سعد من أوثق الصحابة عندهم، وأحد العشرة المبشرين بالجنة في زعمهم، وأحد الستة أصحاب الشورى، كان من الواجب على معاوية قبول خبره والعمل به، كيف؟ وقد وافقته على هذا الخبر أمّ سلمة رضي الله عنها، وهي زوج الرسول وأمّ المؤمنين، فدلّ ذلك على أن ما ذكره تلييس محض وتمويه بحت^(١). والتحقيق أن حديث الحقّ مع عليّ وعليّ مع الحقّ، من الأخبار المستفيضة المتواترة، التي لا يتطرّق إليها الريب ولا يعارضها الشكّ، وقد رواه المخالفون في أصحتهم ومسانيدهم بطرق عديدة، وأسانيد متغايرة^(٢).

روى العبدري في الجمع بين الصحاح الستة في الجزء الثالث منه في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام من صحيح البخاري عن النبي ﷺ قال: رحم الله

(١) البحث بالباء الموحدة والحاء المهملة والتاء المثناة الفوقانية: الصرف الخالص من كلّ

شيء، كذا في القاموس «منه».

(٢) راجع احقاق الحقّ ٥: ٦٢٣-٦٣٨ و ١٦: ٣٨٥-٣٩٧.

عليّاً، اللهم أدر الحقّ معه حيث دار^(١).

ورواه أحمد بن موسى بن مردويه في كتاب المناقب من عدة طرق.

فنها : بإسناده الى محمد بن أبي بكر ، قال : حدّثني عائشة أنّ رسول الله ﷺ قال : الحقّ مع علي وعلي مع الحقّ ، لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض^(٢).

ومنها : بإسناده الى الأصغر بن نباته ، قال : لما أصيب زيد بن صوحان يوم الجمل ، أتاه علي عليه السلام وبه رمق ، فوقف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وهو لما به ، فقال : رحمك الله يا زيد ، فوالله ما عرفتكم الاّ خفيف المؤونة كثير المعونة . قال : فرفع رأسه وقال : وأنت رحمك الله ، فوالله ما عرفتكم الاّ بالله عارفاً ، وبآياته عارفاً ، ما قاتلت معك من جهل ، ولكنّي سمعت حذيفة بن اليمان يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : علي أمير البرّة ، وقاتل الكفرة^(٣) ، منصور من نصره ، ومخذول من خذله ، وأنّ الحقّ معه يتبعه ، ألا فيلوا معه^(٤).

ومنها : بإسناده الى ثابت مولى أبي ذرّ ، عن أمّ سلمة ، قالت : سمعت النبي ﷺ يقول : علي مع القرآن والقرآن معه ، لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض^(٥) . والأخبار في هذا المعنى كثيرة جدّاً ، وفيما ذكرناه كفاية ، والله الهادي .

(١) الطرائف ص ١٠٢ عنه ، واحقاق الحقّ ٥ : ٦٢٦ عنه .

(٢) الطرائف ص ١٠٢ - ١٠٣ عنه ، واحقاق الحقّ ٥ : ٦٤٠ عنه .

(٣) في الطرائف : الفجرة .

(٤) الطرائف ص ١٠٣ عن المناقب ، ورواه الخوارزمي في مناقبه ص ١١١ .

(٥) الطرائف ص ١٠٣ عن مناقب ابن مردويه ، ورواه الكنجي في كفاية الطالب ص ٢٥٣ ، وابن عساكر في تاريخه ٢ : ١٢٠ .

الحديث الثامن

[عهد النبي ﷺ الى علي عليه السلام سبعين عهداً لم يعهده الى غيره]

الطبراني في معجمه ، قال : حدثنا محمد بن سهل بن الصباح الصقار الاصبهاني ، نا أحمد بن الفرات الرازي [نا سهل بن عبد ويه ^(١)] نا عمرو بن أبي قيس ، عن مطرف بن ظريف ، عن المنهال بن عمرو ، عن النهمي ، عن ابن عباس ، قال : كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عهد الى علي بسبعين ^(٢) عهداً لم يعهده الى غيره ^(٣) .
أقول : هذا الخبر كما ترى شاهد على اختصاصه به ﷺ ، وكونه وصيه وخليفته بعده ، والآ فكيف يخصه بالعهود ؟ وهو من آحاد الرعية والخليفة آخر غيره ، والخليفة هو الخلق بأن يعهد اليه العهود ، ويخص بالأسرار المصونة عن الأغيار .
وهذه العهود المذكورة في الخبر يمكن أن تكون متعلقة بما يفعله بعد الرسول ﷺ

(١) ما بين المعقوفتين ساقطة من الأصل .

(٢) قال صاحب الكشف : روي عن علي بن عيسى أنه قال : العرب تبالغ في السبع و السبعين ، فإنَّ التعديل في نصب العقد هو خمسة ، فاذا زيد عليها واحد كان الاولى المبالغة ، واذا زيد اثنان كان لأقصاها ، ولذلك قيل للأسد : سبع ، كأنه ضعف قوته سبع مرّات .
وقال القاضي : قد شاع استعمال السبعة و السبعين و السبعانة ونحوها في التكثير ؛ لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد ، فكأنه العدد بأسره .

وقال صاحب الايجاز : السبعة أكمل الأعداد ؛ لجمعها معاني الأعداد ، ولأنَّ السبعة أوّل عدد تامٍّ ؛ لأنّها تعادل أجزائها الصحيحة ؛ اذ نصفها ثلاثة ، وثلثها اثنان ، و سدسها واحد ، و جملتها ستة ، و هي مع الواحد سبع ، فكانت كاملة ؛ اذ ليس بعد التمام الا الكمال ، ثمَّ سبعون غاية الغاية ؛ اذ الآحاد غايتها العشرات « منه » .

(٣) ترجمة الامام علي من تاريخ دمشق لابن عساكر ٢ : ٤٩٩ ، و حلية الأولياء ١ : ٦٨ ، و مجمع الزوائد ٩ : ١١٣ ، وروا جميعاً عن الطبراني .

من صبره على الهوان في مدة ولاية الثلاثة المتلصّصين ، والتسليم لأمر الله سبحانه ، وصبره على اغتصاب فذك والعوالي منه ومن زوجته بضعة الرسول ﷺ ، ونزع قيص الخلافة عنه جوراً وعتوّاً ، وقتال القاسطين والناكثين والمارقين وما يحذو هذا الحذو.

ويمكن أن يتعلّق بالعلوم الإلهيّة والأحكام الدينيّة . ولعلّ الاقتصار على السبعين ليس للتحديد والتقويت ؛ لأنّها صارت مثلاً في الكثرة ، كما قال سبحانه ﴿ ان تستغفر لهم سبعين مرّة ﴾ ^(١) الآية . ومعلوم أنّه ليس المراد حقيقة العدد ، بل المراد المبالغة في كثرة الاستغفار ، كما نصّ عليه أمّة العربيّة والمفسّرين ، والله أعلم .

الحديث التاسع

[ما ورد عن النبي ﷺ في محبة أهل بيته عليه السلام]

الطبراني في معجمه ، قال : حدّثنا محمّد بن محمّد بن خلّاد الباهلي البصري ، نا نصر بن علي الجهضمي ، نا علي بن جعفر بن محمّد بن علي بن الحسين بن علي ، عن أخيه موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمّد ، عن أبيه محمّد بن علي ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام أنّ النبي ﷺ أخذ بيد الحسن والحسين ، فقال :

(١) التوبة : ٨٠ . و روى العيّاشي في التفسير (٢ : ١٠٠) في تفسير الآية المذكورة عن العباس بن هلال ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : إنّ الله تعالى قال لمحمّد ﷺ : ﴿ ان تستغفر لهم سبعين مرّة فلن يغفر الله لهم ﴾ فاستغفر لهم مائة مرّة ليغفر لهم ، فأنزل الله ﴿ سواء عليهم أستغفرت لهم أو لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ﴾ الحديث . و روى العامة أنّه عليه السلام قال : والله لأزيدنّ على السبعين . و هما ينافیان ما عليه أمّة التفسير و الأصول « منه » .

٩٤.....الأربعون حديثاً

من أحبّ هذين وأباها وأُمّها ، كان معي في درجتي يوم القيامة^(١) .

أقول : هذا الخبر من المشهورات بين القوم ، المستفيضة المنقولة في مسانيدهم وأصحتهم ، وهوينادي بجلالته ، ويشهد بمزيد كراماتهم ، حتّى جعل محبّهم في درجة خاتم النبيّين ، ومن كان نبياً وآدم بين الماء والطين ، وحسبك بها درجة كبرى لا يلقّاها إلاّ ذو حظّ عظيم .

ومن الأخبار الواردة في هذا المعنى من طرقهم ، ما رواه الثعلبي^(٢) في تفسير قوله تعالى ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلاّ المودة في القربى ﴾^(٣) باسناده عن جرير بن عبد الله البجلي ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :

من مات على حبّ آل محمّد مات شهيداً ، ألا ومن مات على حبّ آل محمّد مات مغفوراً له ، ألا ومن مات على حبّ آل محمّد مات تائباً ، ألا ومن مات على حبّ آل محمّد مات مؤمناً مستكلاً للإيمان ، ألا ومن مات على حبّ آل محمّد بشره ملك الموت بالجنة ثمّ منكر ونكير .

ألا ومن مات على حبّ آل محمّد يزفّ الى الجنة كما تزفّ العروس الى بيت زوجها ، ألا ومن مات على حبّ آل محمّد جعل الله زوّار قبره ملائكة الرحمة ، ألا ومن مات على حبّ آل محمّد مات على السنّة والجماعة ، ألا ومن مات على بغض آل محمّد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله ، ألا ومن مات على

(١) المعجم الصغير للطبراني ص ١٩٩ ط الدهلي . ورواه أحمد بن حنبل في مسنده ١ : ٧٧ ط مصر ، والخطيب في تاريخه ١٣ : ٢٨٧ . وراجع حول مصادر الرواية الى احقاق الحق ٩ : ١٧٤ - ١٨٠ .

(٢) في الرسالة السعدية للعلامة الحليّ عطر الله مرقدّه ، نقل الخبر المذكور عن الزمخشري في الكشف ، وهو سهو « منه » . أقول : ليس بسهولة بل رواه في الكشف (٣ : ٤٠٣ ط مصر و ٣ : ٤٦٧ ط انتشارات آفتاب طهران) ذيل الآية الشريفة .

(٣) الشورى : ٢٣ .

بفض آل محمد لم يشم رائحة الجنة^(١).

وهذا الخبر كما تراه قاطع الدلالة على جلالة قدرهم وعلو منزلتهم عند الحق جلّ مجده وعزّ شأنه ، حتّى بلغ محبّهم بحبهم بهذه الرتبة السنيّة ، ونال يمين مودّتهم هذه المقامة العليّة ، وما هو الآخران أنّي^(٢) على امامتهم وكمال ولايتهم ، ودليل قطعي على طهارتهم وعصمتهم ، ووجوب التمسك بهم والافتقار بآثارهم ، والاهتداء بمنارهم .

ومما يناسب هذين الخبرين ويقاربهما في المدلول : ما رواه الشافعي ابن المغازلي الفقيه في كتابه باسناده الى جابر بن عبد الله ، قال : قال رسول الله ﷺ ذات يوم بعرفات وعلي تجاهه ، أدن منّي يا علي خلقت أنا وأنت من شجرة ، فأنا أصلها ، وأنت فرعها ، والحسن والحسين أغصانها ، فن تعلّق بفضن منها أدخله الله الجنة^(٣) . وما رواه ابن المغازلي الشافعي أيضاً في كتابه باسناده الى عبد الله بن عباس رضوان الله عليه ، قال : سئل رسول الله ﷺ عن الكلمات التي تلقّاها آدم من ربّه فتاب عليه ، قال : سأله بحقّ محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ألاّ تبت عليّ فتاب عليه^(٤) .

قلت : وهذا بعينه ما رويناه عن أهل البيت عليهم السلام في معنى الآية .

قال أمين الاسلام أبو علي الطبرسي في تفسيره الكبير الموسوم بمجمع البيان ما نصّه : وقيل : وهي رواية تختصّ بأهل البيت عليهم السلام ، أنّ آدم رأى مكتوباً على العرش أسماء مكرّمة معظّمة ، فسأل عنها ، فقيل له : هذه أسماء أجلّ الخلق منزلة عند

(١) إحقاق الحقّ ٩ : ٤٨٧ عن تفسير الثعلبي ورواه ابن الصبّاغ في الفصول المهمة ص ١١٠ وابن حجر في الصواعق ص ٢٠٣ .

(٢) الايّ هو الاستدلال بالمعلول على العلّة « منه » .

(٣) المناقب ص ٩٠ و ٢٩٧ .

(٤) المناقب ص ٦٣ .

الله ، والأسماء : محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ، فتوسّل آدم الى ربه بهم في قبول توبته ورفع منزلته ^(١) انتهى .

وفي قوله « وهي رواية تختص بأهل البيت عليهم السلام » نظر ، لما نقلناه عن كتاب المناقب لابن المغازلي الفقيه من أجلّ عظمائهم ^(٢) من حديث ابن عباس المطابق لرواية أهل البيت عليهم السلام .

وروى أبوالمؤيد الخوارزمي في المناقب عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أحبّ عليّاً قبل الله تعالى منه صلاته وصيامه وقيامه ، واستجاب دعاءه ، ألا ومن أحبّ عليّاً أعطاه الله تعالى بكلّ عرق في بدنه مدينة في الجنة .

ألا ومن أحبّ آل محمد آمن من الحساب والميزان والصراط ، ألا ومن مات على حبّ آل محمد فأنا كفيله بالجنة مع الأنبياء ، ألا ومن أبغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله ^(٣) .

وعن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أول من اتخذ علي بن أبي طالب عليه السلام أخاً من أهل السماء اسرافيل ، ثم ميكائيل ، ثم جبرئيل عليهم السلام ، وأول من أحبّه من أهل السماء حملة العرش ، ثم رضوان خازن الجنة ، ثم ملك الموت ، وإنّ ملك الموت يترحم على محبي علي بن أبي طالب عليه السلام ، كما يترحم على الأنبياء عليهم السلام ^(٤) .

(١) مجمع البيان ١ : ٨٩ .

(٢) قد نقل ابن حجر وهو من عظماء الناصبة في صواقعه عن ابن المغازلي أحاديث ، فما ذكره بعض متأخري النواصب - خذلهم الله تعالى - من أنّ ابن المغازلي غير معروف ولعله من علماء الامامية ، غلط محض « منه » .

(٣) المناقب للخوارزمي ص ٧٢ - ٧٣ ط قم .

(٤) المناقب للخوارزمي ص ٧٢ ، برقم : ٤٩ .

وعن الحسن البصري ، عن عبد الله ، قال : قال رسول الله ﷺ : اذا كان يوم القيامة صعد علي بن أبي طالب عليه السلام على الفردوس ، وهو جبل قد على في الجنة ، وفوقه عرش رب العالمين ، ومن سفحه ^(١) يتفجر أنهار الجنة ، وتتفرق في الجنة ، وهو جالس على كرسي من نور يجري بين يديه التسنيم ، لا يجوز أحد الصراط الاّ معه براءة بولايته وولاية أهل بيته ليشرف على الجنة ، فيدخل محبّه الجنة ومبغضيه النار ^(٢) .

وروى أبوالمؤيد أيضاً في كتاب المناقب عن علي عليه السلام عن النبي ﷺ قال : يا علي لو أنّ عبداً عبد الله تعالى مثل ما أقام نوح في قومه ، وكان له مثل أحد ذهباً ، فأنفق في سبيل الله تعالى ، ومدّ في عمره حتّى حجّ ألف عام على قدميه ، ثمّ قتل مظلوماً بين الصفا والمروة ، ثمّ لم يوالك ، لم يشم رائحة الجنة ولم يدخلها ^(٣) .

قلت : وقد روى أصحابنا عن أئمتنا صلوات الله عليهم ما يطابق ذلك .

روى أبو حمزة الثمالي في الصحيح ، قال : قال لنا علي بن الحسين عليه السلام : أيّ البقاع أفضل ؟ قلت : الله ورسوله وابن رسوله أعلم ، فقال : إنّ أفضل البقاع ما بين الركن والمقام ، ولو أنّ رجلاً عمّر ما عمّر نوح في قومه ألف سنة الآخسين عاماً يصوم النهار ويقوم الليل في ذلك المكان ، ثمّ لقي الله تعالى بغير ولايتنا لم يستفّع بذلك شيئاً ^(٤) .

وروى ثقة الاسلام في الكافي عن زرارة ، عن الباقر عليه السلام أنّه قال : أما لو أنّ رجلاً قام ليله وصام نهاره ، وتصدّق بجميع ماله ، وحجّ جميع عمره ، ولم يعرف ولاية وليّ الله فيواليه ، ويكون جميع أعماله بدلالته اليه ، ما كان له على الله حقّ في

(١) سفح الجبل : أصله وأسفله .

(٢) المناقب للخوارزمي ص ٧١ ، برقم : ٤٨ .

(٣) المناقب للخوارزمي ص ٦٧ - ٦٨ ، برقم : ٤٠ .

(٤) من لا يحضره الفقيه ٢ : ٢٤٥ ، برقم : ٢٣١٣ .

نوابه ، ولا كان من أهل الايمان ^(١) .

وقد نظم هذا المعنى العلامة الفيلسوف أفضل المتأخرين ورئيس المحققين ،
نصيرالدين محمد بن محمد الطوسي قدس الله سره وبقنان الخلد سره في هذه
القطعة: ^(٢)

لوانَّ عبداً أتى بالصالحات غداً	وزار كلَّ نبيٍّ مرسل ووليٍّ
وصام ما صام صواماً بلا ملل	وقام ما قام قواماً بلا كسل
وحجَّ كم حجةً لله واجبة	وطاف بالبيت حاف غير منتعل
وطار في الجوّ لا يأوي الى أحد	وغاص في البحر مأموناً من البلل
وأكسى اليتاما من الديباج كلهم	وأطعمهم من لذيذ البرّ بالعسل
وعاش في الناس آلفاً مؤلفاً	عار من الذنب معصوماً من الزلل
فليس في الحشر يوم البعث ينفعه	الآ محبة أمير المؤمنين علي

أقول : وقد روى محمد بن مسلم في الصحيح ^(٣) ما هو أبغ من ذلك ، فأنه تضمّن
بطلان عبادات المخالفين وعدم انتفاعهم بشيء منها ، وهو الذي عليه أصحابنا
المحقّقون ، وقد حقّقنا ذلك في رسالتنا الموسومة بكنه الصواب وفصل الخطاب في
أحكام أهل الكتاب والنصاب .

(١) أصول الكافي ٢ : ١٩ ح ٥ .

(٢) كذا نسبه الشهيد الثالث الشوشتری في مجالس المؤمنين ، و الفاضل الجليل قطب الدين
محمد بن الشيخ علي الاهيجاني في كتاب محبوب القلوب ، الى أفضل الحكماء قدس سره
« منه » .

(٣) وهو ما رواه الكليني في أصول الكافي ١ : ١٨٣ - ١٨٤ ، قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام
يقول : كلّ من دان الله بعبادة يجهد فيها نفسه ولا امام له من الله فسعيه غير مقبول ، الى أن
قال : واعلم يا محمد أنَّهُ الجور وأتباعهم لمعزولون عن دين الله قد ضلّوا وأضلّوا ،
فأعلمهم التي يعملونها كرماد اشتدّت به الريح في يوم عاصف لا يقدرّون ممّا كسبوا على
شيء و ذلك هو الضلال البعيد .

وفقهه اشتراط ولاية أهل البيت عليهم السلام ومحبتهم في صحة العبادات ، كما هو منطوق هذه الأخبار التي سردناها .

ومن المعلوم عند المتيقظ المتفطن أن المرجئة والمجبرة ومن يحدوحدوهم خالون عن الشرط ، عاطلون من هذه الحليّة البهيّة ؛ لامتزاج محبة الطواغيت الثلاثة الذين هم أعداء أهل البيت صلوات الله عليهم بلحهم ودمهم ، وصديق العدو وأحد الأعداء كعدو الصديق .

وقد قرّر المحقق نصير الملة والدين محمد بن محمد الطوسي قدس الله روحه ، فيما نقل عنه دليلاً على بغضهم لأهل البيت عليهم السلام هكذا تقريره : المخالفون يبغضون كلّ من أبغض أبابكر وعمر وعثمان كائناً من كان ، عرف باسمه ونسبه أم لا ، وأئمتنا عليهم السلام أبغضوا أبابكر وعمر وعثمان بغضاً ظاهراً ، ونسبوا اليهم جميع الشرور والقبايح التي وقعت بين الأئمة ، ينتج أنهم يبغضون أئمتنا عليهم السلام .

والأولى قطعيّة ، والثانية متواترة وإن أنكرها الخصم ، فإن الحق لا يخرج بالانكار عن كونه حقاً ، وحينئذ يكونون كفّاراً ، كما أوعبنا الكلام فيه في رسالتنا المذكورة ، والله الهادي .

وبهذا وضع لك أن ما ذكره الامام الرازي ، من عطاء المخالفين وأجلّاء فضلائهم ، في تفسيره الكبير الموسوم بمفاتيح الغيب ، من أن أصحاب المرجئة المخذولين المسّين بأهل السنة والجماعة هم المحبّون لعلي عليه السلام ، وهم التاجون الذين ليسوا بالمفرطين الغالين والمبغضين القالين .

محض كذب وغرور وبهتان ، وأنى لهم التناوش من مكان بعيد ؛ اذ مصداق المحبة الحقيقة المتابعة والاقتراء بآثاره صلوات الله عليه وآله وسلّم ، والاهتداء بمناره الواضح ، بل التحقيق أنهم ناصبون لأهل البيت عليهم السلام ، متبعون للطواغيت

الملتصّة ، كما بيّنا في رسالتنا المذكورة ، وفي كتابنا الموسوم بمعراج أهل الكمال^(١) وغيرهما من مؤلفاتنا.

وقد روى الصدوق قدّس الله روحه في كتابه علل الشرائع والأحكام ، باسناده الى علي بن خسر ، قال : سمعت أحمد بن حنبل من عطاء المخالفين وأحد أئمّتهم يقول : لا يكون الرجل سيّئاً من أهل السنّة والجماعة حتّى يبغض عليّاً عليه السلام بغضاً قليلاً^(٢).

وأظنّ أنّي وجدت نحوه في كتاب وفيات الأعيان ، تأليف ابن خلّكان في التاريخ^(٣) ، من أساطين علمائهم ، وهذا ينادي على كفرهم وبغضهم لأهل البيت عليه السلام .

ومما ينطق بذلك ما شاهدته غير مرّة من علمائهم وعوامهم استحلال دماء محبّي أهل البيت عليه السلام وأموالهم ، وانقباض وجوههم وتكدر طباعهم واختلاط أمرجتهم عند سماعهم فضائلهم ومناقبتهم عليه السلام ، وفي تفصيل ما شاهدته منهم طول يؤدّي نقله الى الاملال .

وما يشهد بذلك أنّ المذكور في تواريخهم وسيرهم أنّ أوّل من سأمهم بأهل السنّة

(١) معراج أهل الكمال ص ١٦٨ المطبوع بتحقيقنا سنة ١٤١٢ هـ ق .

(٢) و روى عطر الله مرقده في الكتاب باسناده الى ابراهيم بن محمد بن سفيان أنّه قال : أنّما كانت عداوة أحمد بن حنبل مع علي بن أبي طالب عليه السلام لأنّ جدّه ذا النديّة الذي قتله أمير المؤمنين عليه السلام يوم النهروان كان رئيس الخوارج « منه » .

أقول : لعلّ الصدوق قدّس الله روحه أورد هذين الحديثين المذكورين في المتن والهامش في ذيل باب علّة عداوة بني أُميّة لبني هاشم ، و في المطبوع من العلل بياض ، راجع علل الشرائع ص ٢٤٣ .

(٣) ذكر ابن خلّكان الشامي في تاريخه (وفيات الأعيان ٣ : ٣٥٥) المذكور في ترجمة علي بن القرشي أنّ التسنّن مع محبّة علي عليه السلام لا يجتمعان ، و جعل هذا عذراً لعلي بن الجهم المذكور في بغضه أمير المؤمنين عليه السلام « منه » .

والجماعة معاوية أو يزيد ابنه .

ذكر ابن بطّة في الإبانة أنّ معاوية سمّى سنة أربعين سنة اجتماع الناس عليه سنّة وجماعة .

وذكر الكرايسي وهو من أهل الظاهر : أنّه أمّا سمّى هذا الاسم يزيد بن معاوية لما دخل رأس الحسين عليه السلام ، فكان كلّ من دخل من ذلك الباب سمّي سيّياً .

وذكر العسكري من عظماهم وذوي الأمانة عندهم أنّ معاوية سمّى ذلك العام عام السنّة .

وذكر ابن عبد ربّه في كتاب العقد ، قال : لما صالح الحسن عليه السلام معاوية سمّى ذلك العام الجماعة^(١) .

أقول : إذا كان هذا أصل هذه التسمية ، فقد صدق أحمد بن حنبل في قوله « لا يكون الرجل من أهل السنّة والجماعة حتّى يبغض عليّاً عليه السلام »^(٢) ولعمري أنّ الفرع المذكور مع أصله مما يشهد عليهم بالكفر والضلالة ، وينادي بانتظامهم في سلك أهل النصب والجهالة .

ومما يشهد عليهم بالنصب والبغض لأهل البيت عليه السلام منع أكثر علمائهم من لعن يزيد بن معاوية لعنه الله تعالى ، واتّفاقهم على عدم جواز لعن معاوية^(٣) ، واعتقاد

(١) الطرائف ص ٢٠٥ عن ابن بطّة والكرايسي والعسكري وابن عبدربه .

(٢) ونقل القاضي الشوشري في مجالس المؤمنين واحقاق الحق عن فضلاء ماوراء النهر أنّهم قالوا : لا بدّ من بغض علي عليه السلام بقدر حبة شعير في التسنن ، وبالجملّة ببغضهم ممّا لا ينبغي الريب فيه « منه » .

(٣) قال التفّازاني في شرح العقائد : لم ينقل عن السلف المجتهدين والعلماء الصالحين جواز اللعن على معاوية وخواصه : لأنّ غاية أمرهم البغي والخروج على الامام العادل ، وهو لا يوجب اللعن .

وأمّا اختلفوا في يزيد بن معاوية ، حتّى ذكر في الخلاصة وغيره أنّه لا ينبغي اللعن عليه ولا على الحجاج : لأنّ النبي ﷺ نهى عن لعن المصلّين ، ومن كان من أهل القبلة ، وما

١٠٢الأربعون حديثاً

جلالته ، واختلاق محاسن له هو عار منها ، مع ما صدر من معاوية من الخروج على الامام العادل عليه السلام ، وقتل عظماء المؤمنين ، كعمار بن ياسر وأضرابه ، وقتل حجر بن عدي ، وتقمّصه بقميص الخلافة ظلماً وعدواناً ، واعلانه بسبب أمير المؤمنين عليه السلام على المنابر .

وقد تقدّم فيما نقلناه عن الموقّيات للزبير بن بكار الزبيري ما ينادي بكفره ، وجحوده للرسول صلى الله عليه وآله ، وحسده له عليه السلام .

وما صدر عن يزيد - لعنه الله - من قتل الحسين عليه السلام ، وهوسيد شباب أهل الجنة ، وأحد أهل العباء وأصحاب المباهلة وآية التطهير ، وأي كفر أعظم من قتل الحسين عليه السلام ، وهتك حرم رسول الله صلى الله عليه وآله وبناته ، وسبهنّ وحملهنّ على أقتاب الجبال بغير وطاء الى الشام ، وقتله الأنصار بالحرّة ، وغيرها من الوقائع الفضيعة والبدع الشنيعة .

وقد روى الزمخشري من عظماء الحنفية في كتابه ربيع الأبرار أنّ سيدنا صلى الله عليه وآله رأى يوماً أباسفيان راكباً على حمار ، وقد جرّه يزيد من أمامه ، ومعاوية قد ساقه

نقل من لعن النبي صلى الله عليه وآله لبعض من أهل القبلة ، فلما أنّه يعلم من أحوال الناس ما لا يعلمه غيره .

وبعضهم أطلق اللعن عليه لما أنّه كفر حين أمر بقتل الحسين عليه السلام ، واتفقوا على جواز اللعن على من قتله أو أمر به أو أجازاه ورضي به .

والحق أنّ رضا يزيد بقتل الحسين عليه السلام ، واستبشاره بذلك ، وإهانته أهل بيت النبي ما تواتر معناه ، وإن كان تفاصيله آحاد ، فنحن لا نتوقّف في شأنه ، بل في إيمانه ، لعنه الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه انتهى .

فتراه أنّما نقل الخلاف في لعن يزيد لعنه الله ، ونقل الاتفاق على المنع من لعن معاوية لعنه الله ، مع ما صدر عنه من قتل عظماء الصحابة ، وما تواتر عنه من إهانته لأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله ، واعلانه بسبب أمير المؤمنين عليه السلام على المنابر . وبالجملة فكفره بما لا ريب فيه ، لعنه الله عليه وعلى من يشكّ في جواز لعنه « من » .

الحديث التاسع ١٠٣

من خلفه ، فقال صلوات الله وتسليماته عليه وآله : لعن الله الراكب والقائد والسائق^(١) .

ورواه العلامة الحلبي - قدس الله روحه - في كتابه منهاج الكرامة ، عن عبد الله بن عمر ، قال : أتيت النبي ﷺ ، فسمعتة يقول : يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي ، فطلع معاوية ، فقام النبي ﷺ يوماً يخطب ، فأخذ معاوية بيد ابنه يزيد وخرج ولم يسمع الخطبة ، فقال صلوات الله وتسليماته عليه : لعن الله القائد والمقود^(٢) .

وروى الشيخ الجليل أبو جعفر الكليني في كتاب الروضة من جامعه الكافي عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ثلاثة هم أشرار^(٣) الخلق ، ابتلي بهم خيار الخلق : أبوسفیان بن حرب قاتل رسول الله ﷺ وعاداه ، ومعاوية ابنه قاتل علياً عليه السلام وعاداه ، ويزيد بن معاوية قاتل الحسين عليه السلام وعاداه حتى قتله^(٤) .

أقول : ومن هنا قال العارف الحكيم السنائي^(٥) بالنظم الفارسي :

داستان سر هند مگر نشیدی که از و سه کس او به پیمر چه رسید
اوبناحق داماد پیمر بستد پسر اوسر فرزند پیمر ببرد
پدر اولب و دندان پیمر بشکست مادر اوجگر عم پیمر بمکید
بر چنین قوم تولعت نکنی شرمتم باد لعن الله یزیداً و علی آل یزید

(١) ربيع الأبرار ٤ : ٤٠٠ .

(٢) منهاج الكرامة ص ٦٤ المطبوع على هامش الألفين .

(٣) في الكافي : شرار .

(٤) الروضة من الكافي ٨ : ٢٣٤ برقم : ٣١١ .

(٥) صاحب كتاب الحديقة ، وأشعاره في غاية النفاسة ، وهذه الأبيات تدلّ على تشييعه

ومن أعجب العجائب اعتذار العلامة التفتازاني الحنفي من فحول عظمائهم في شرح المقاصد عن منعهم لعن يزيد لعنه الله، حيث قال: فان قيل: من علماء المذهب من لم يجوز اللعن على يزيد، مع علمهم بأنه يستحق ما يربو على ذلك ويزيد. قلنا: تحامياً أن يرتقى الى الأعلى فالأعلى^(١) انتهى كلامه عليه ما يستحق.

وهذا يشعر بأن امتناعهم عن لعن يزيد ليس تزكية له، وتبعيداً عن أن ينتظم في سلك أهل اللعنة، بل لأنهم علموا أن ولايته من قبل أبيه، فترجع مفسده اليه، وهو من قبل عمر وعثمان، وهما من قبل أبي بكر، فترجع المفساد اليه في الحقيقة، فلو لعنوا يزيداً لبدعه الفضيعة، لزمهم لعن هؤلاء الطواغيت الذين هم أئمتهم، ولقد أنصف التفتازاني كل الانصاف في هذا المقام.

ومما يشهد بما ذكره ما رواه البلاذري من عطاء علمائهم في تاريخه، قال: لما قتل الحسين بن علي عليه السلام كتب عبد الله بن عمر الى يزيد بن معاوية: أما بعد فقد عظمت الرزية وجلّت المصيبة، وحدث في الاسلام حدث عظيم، ولا يوم كيوم الحسين. فكتب اليه يزيد: أما بعد يا أحمق فأنّا جئنا الى بيوت منجدة، وفرش ممهدة، ووسائد منضدة، فقاتلنا عليها، فان يكن الحق لنا فعن حقنا قاتلنا، وان كان لغيرنا فأبوك أول من سنّ هذا وابترّ واستأثر بالحق على أهله.

وكذا نقله صاحب الطرائف نور الله مرقده عن البلاذري^(٢)، والله العالم بالحقائق.

(١) شرح المقاصد ٥: ٢١٧.

(٢) الطرائف في معرفة المذاهب ص ٢٤٧.

تنبيه :

قد استفاضت الأخبار عنه عليه السلام أنه قال : حبّ علي حسنة لا تضرّ معها سيئة ، وبغضه سيئة لا ينفع معها حسنة ^(١) . وقد ردّه الأعور في شبهه ، وأجنا عن تلك الشبهة في مقام آخر مفرد ، وأشرنا الى بعض تلك الأجوبة في الشهاب الثاقب .

ومن تلك الأجوبة ما ذكره شيخنا أبو عبد الله المفيد قدّس الله روحه في ارشاده : أن الله تعالى آلا على نفسه أن لا يطعم النار لحم رجل أحبّ علياً عليه السلام وإن ارتكب الذنوب الموبقات وأراد الله أن يعذّبه عليها ، كان ذلك في البرزخ وهو القبر ومدّته ، حتّى إذا ورد القيامة وردها وهو سالم من عذاب الله ، فصارت ذنوبه لا تضرّه ضرراً يدخله النار ، قال : وبهذا جاء الأثر عن أحد آل محمد عليهم السلام ^(٢) .

وأحسن منه ما اختاره بعض الأعظم من أصحابنا ، وهو أنّ محبة علي عليه السلام توجب الايمان الخاصّ والتشيع بقول مطلق ، وحسبنا لا يضرّ معه سيئة ؛ لأنّ العصيان في غير الأصول الخمسة لا يوجب الخلود في النار ، بل المفهوم من أخبارنا الواردة عن أئمتنا عليهم السلام أنّ ذنوب الشيعة الامامية مغفورة .

روى الشيخ المفيد طاب ثراه في أماليه ، عن صفوان الجمال أنه قال : دخلت على الصادق سلام الله عليه ، فقلت : جعلت فداك سمعتك تقول : شيعتنا في الجنة ، وفي الشيعة أقوام يذنبون ويرتكبون القبائح ، ويشربون الخمر ، ويتمتعون في دنياهم . فقال عليه السلام : نعم أهل الجنة ، إنّ الرجل من شيعتنا لا يخرج من الدنيا حتّى يتلى بسقم ، أو بمرض ، أو بدين ، أو بجار يؤذيه ، أو بزوجة سوء ، فإن عوفي من ذلك كلّ

(١) راجع مصادر الحديث الى احقاق الحق ٧ : ٢٥٧ - ٢٥٩ و ١٧ : ٢٣٣ - ٢٣٤ .

(٢) لم أعر عليها في الارشاد .

شدّد الله عليه النزع حتّى يخرج من الدنيا ولا ذنب عليه .
فقلت : لا بدّ من ردّ المظالم .

فقال سلام الله عليه : إنّ الله جعل حساب خلقه يوم القيامة الى محمّد وعلي صلوات الله وتسليماته عليهما ، فكلّما كان على شيعة حسبه من الخمس في أموالهم ، وكلّ ما كان بينهم وبين خالقهم استوهبناها لهم حتّى لا يدخل أحد من شيعة النار^(١) .

ونقل الفاضل الجليل الشيخ ابراهيم بن سليمان القطيفي^(٢) - عطر الله مرقدّه - في كتابه المسمّى بالفرقة الناجية ، عن كتاب البشارة لشيعة علي عليه السلام حديثاً أرجى من الأوّل .

وهو أنّ سيّدنا رسول الله ﷺ دخل يوماً على علي بن أبي طالب سلام الله عليه ، فقال : ما رأيته أقبلت عليّ مثل هذا الاقبال .

فقال صلوات الله وسلامه عليه : جئت لأبشرك ، اعلم أنّ هذه الساعة نزل عليّ جبرئيل عليه السلام وقال لي : الحقّ يقروك السلام ويقول : بشّر عليّاً وشيعته أنّ الطائع والعاصي منهم من أهل الجنة ، فلمّا سمع مقالته خرّ لله ساجداً ، ثمّ رفع يديه الى السماء ، وقال : شهد الله عليّ أنّي وهبت حسناتي لشيعة .

فقال فاطمة عليها السلام : شهد الله عليّ أنّي وهبت لشيعة علي نصف حسناتي ، فقال الحسن والحسين عليهما السلام أيضاً كذلك ، فقال رسول الله ﷺ : ما أنتم بأكرم منّي شهد الله عليّ أنّي وهبت لشيعة علي نصف حسناتي ، فأوحى الله عزّ وجلّ الى رسوله : ما

(١) لم أعثر على الحديث في الأمالي ، ورواه العلامة المجلسي في البحار ٦٨ : ١١٤ - ١١٥ ح ٣٣ .

(٢) قال في أمل الآمل (٢ : ٨) : فاضل عالم فقيه محدّث ، له كتب ، منها كتاب الفرقة الناجية حسن ، توفي بالفرج من المتأخّرين ، وراجع حول كتابه هذا الى الذريعة ١٦ : ١٧٧ - ١٧٨ .

أنتم بأكرم مني أني غفرت لشيعتي علي ومحبتهم ذنوبهم^(١).

وقد ورد في تفسير أهل البيت عليهم السلام أن علياً عليه السلام قال لعبد الله بن يحيى : الحمد لله الذي جعل تمحيص ذنوب شيعتنا في الدنيا بمحبتهم ، لتسلم بها^(٢) طاعاتهم ، واستحقوا عليها ثوابها ، فقال عبد الله بن يحيى : يا أمير المؤمنين وأنا لا نجازي بذنوبنا إلا في الدنيا ؟.

قال : نعم ، أما سمعت قول رسول الله ﷺ : الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، أن الله يظهر شيعتنا من ذنوبهم في الدنيا بما يبتليهم به من المحن بما يغفره لهم ، فإن الله تعالى يقول : ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ﴾^(٣) حتى اذا وردوا القيامة توقرت عليهم طاعاتهم وعباداتهم .

وان أعداء محمد ﷺ وأعدائنا يجازيهم عن طاعة تكون منهم في الدنيا وان كان لا وزن لها ؛ لأنه لا اخلاص معها حتى اذا وافوا القيامة حملت عليهم ذنوبهم وبغضهم لمحمد وآله وأخيار أصحابه فقتلوا في النار .

ولقد سمعت محمداً رسول الله ﷺ يقول : أنه كان فيما مضى قبلكم رجلان أحدهما مطيع لله مؤمن ، والآخر كافر به مجاهر بعداوة أوليائه وموالاة أعدائه ، وكل واحد منهما ملك عظيم في قطر من الأرض .

فمرض الكافر فاشتفى سمكة في غير أوانها ؛ لأن ذلك الصنف من السمك كان في ذلك الوقت في اللجج بحيث لا يقدر عليه أحد ، فأيسته الأطباء من نفسه وقالوا : استخلف على ملكك من يقوم به ، فإن شفاءك في هذه السمكة التي اشتيتها ولا سبيل لها ، فبعث الله ملكاً وأمره أن يزعج تلك السمكة الى حيث يسهل أخذها ،

(١) رواه المولى محمد صالح الترمذي في المناقب المرتضوية ص ٢٠٦ طبعي ، عن كتاب بشائر المصطفى ، كما في احقاق الحق ٧ : ١٦٤ .

(٢) في « س » : لهم .

(٣) الشورى : ٣٠ .

فأخذت له تلك السمكة ، فأكلها وبرىء من مرضه وبقي في ملكه سنين بعدها .
ثم إنَّ ذلك الملك المؤمن مرض في وقت كان جنس ذلك السمك بعينه لا يفارق الشطوط التي يسهل أخذه منها ، وكانت علته مثل علّة الكافر ، فاشتبهت تلك السمكة ووصفها له الأطباء ، وقالوا : طب نفساً فهذا أوانها تؤخذ لك فتأكل منها وتبرىء ، فبعث الله ذلك الملك وأمره أن يزعم جنس تلك السمكة عن الشطوط الى اللجج لئلاّ يقدر عليه ، فلم توجد حتّى مات المؤمن بحسرتة (١) .

فتعجّب الملائكة من ذلك وأهل ذلك البلد حتّى كادوا يفتنون ؛ لأنّ الله تعالى سهّل على الكافر ما لا سبيل اليه ، وعسّر على المؤمن ما كان السبيل اليه سهلاً .
فأوحى الله تعالى الى ملائكة السماء والى نبيّ ذلك الزمان في الأرض : اني أنا الله الكريم المتفضّل القادر ، لا يضرنّني ما أعطي ، ولا ينفعني ما أمنع ، ولا أظلم أحداً مثقال ذرّة .

فأمّا الكافر ، فأمّا سهّل له أخذ السمكة في غير أوانها ، ليكون جزاءً على حسنة كان عملها ، اذ كان حقّاً أن لا أبطل لأحد حسنة حتّى يرد القيامة ، ولا حسنة في صحيفته ويدخل النار بكفره . ومنعت العابد تلك السمكة بعينها لمخطئة صدرت منه ، فأردت تمحيصها عنه بمنع تلك الشهوة واعدام ذلك الدواء حتّى يأتيني ولا ذنب عليه فيدخل الجنّة .

فقال عبد الله بن يحيى : يا أمير المؤمنين قد أفدتني وعلمتني (٢) .
والأخبار في هذا المعنى كثيرة ، وفيما ذكرناه كفاية ، والله الهادي .

(١) في البحار : من شهوته .

(٢) بحار الأنوار ٦٧ : ٢٣٢ - ٢٣٤ ح ٤٨ عن تفسير الامام العسكري عليه السلام .

الحديث العاشر

[قوله ﷺ أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم]

الطبراني في معجمه ، قال : حدّثنا محمّد بن أحمد بن النضر الأزدي ابن بنت معاوية بن عمرو ، ثنا أبو غسان مالك بن اسماعيل النهدي ، نا أسباط بن نصر ، عن السديّ ، عن صبيح مولى أمّ سلمة ، عن زيد بن أرقم ، أنّ النبي ﷺ قال لعلي وفاطمة وحسن وحسين : أنا حرب لمن حاربتم ، وسلم لمن سالمتم ^(١) .
أقول : هذا الخبر من الأخبار المشهورة المستفيضة ^(٢) ، وقد رواه أحمد بن حنبل في مسنده ^(٣) ، وغيره من فحول علمائهم .

ولا يخفى على المتأمل المنصف أنّه يدلّ على امامتهم وعصمتهم ، وكال ولايتهم ، ووجوب الاقتداء بهم ، وأنّ محاربهم محارب الرسول ﷺ ، ومحارب الرسول كافر قطعاً .

فهو يدلّ دلالة قاطعة على كفر معاوية وابنه يزيد وطلحة والزبير وعائشة وجميع محاربهم .

والعجب من مخالفينا يودعون أصحّتهم وكتبهم ومسانيدهم هذه الأخبار الشاهدة بفضائهم ، الناطقة بقبائحهم ، ويعترفون بصحّتها واستفاضتها ، ولا يستحون ممّا يلحقهم من عار ايرادها ، وعدم التعويل على مفادها ، والله المستعان .

(١) المعجم الصغير للطبراني ٢: ٣ ط المدينة ، والمعجم الكبير ٥: ٢٠٧ ط بغداد .

(٢) راجع إحقاق الحقّ ٦: ١٦١ - ١٧٤ و ١٨: ٤١١ - ٤١٣ .

(٣) مسند أحمد بن حنبل ٢: ٤٤٢ ط مصر .

الحديث الحادي عشر [قوله ﷺ علي مع القرآن و القرآن معه]

الطبراني في معجمه ، قال : حدّثنا عباد بن سعيد الجعفي الكوفي ، نا محمد بن عثمان أبي البهلول الكوفي ، نا صالح بن أبي الأسود ، عن هاشم بن البريد ، عن أبي سعيد التيمي ، عن ثابت مولى أبي ذرّ ، عن أمّ سلمة رضي الله عنها ، قالت : سمعت النبي ﷺ يقول : علي مع القرآن و القرآن معه ، لا يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض ^(١) . أقول : هذا الحديث يكاد يبلغ حدّ التواتر أو بلغه ^(٢) . رواه الامام أبوالمؤيد الخوارزمي في كتاب المناقب عن أمّ سلمة رضي الله عنها ، والمتن بحاله ^(٣) .

ورواه أيضاً عنها بطريق آخر ، قالت : سمعت النبي ﷺ يقول : علي مع القرآن و القرآن مع علي ، ولن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض ^(٤) .

وروى أيضاً في الكتاب المذكور عن شهر بن حوشب ، قال : كنت عند أمّ سلمة فسلم رجل ، فقيل : من أنت ؟ فقال : أبو ثابت مولى أبي ذرّ ، قالت : مرحباً بأبي ثابت أدخل ، فدخل فرحّب به وقالت : أين طار قلبك حين طارت القلوب مطائرها ؟ قال : مع علي بن أبي طالب عليه السلام .

قالت : وفقت والذي نفس أمّ سلمة بيده ، لقد سمعت النبي ﷺ يقول : علي مع القرآن و القرآن مع علي ، لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض ، ولقد بعثت ابني عمر

(١) المعجم الصغير ١ : ٢٥٥ ط المدينة .

(٢) راجع حول بلوغه حدّ التواتر الى احقاق الحق ٥ : ٦٣٩ - ٦٤٥ و ١٦ : ٣٩٨ - ٤٠١ و ٢٠ : ٤٠٣ - ٤٠٤ و ٢١ : ٣٨٦ - ٣٨٩ وغيرها .

(٣) احقاق الحق عن مناقب ابن مردويه ٥ : ٦٤٠ ، ولم أعره في مناقب الخوارزمي .

(٤) المناقب للخوارزمي ص ١٠٧ ط تبريز .

وأخي عبد الله بن أبي أمية وأمرتها أن يقاتلا مع علي عليه السلام من قاتله ، ولولا أن النبي صلى الله عليه وآله أمرنا أن نقرّ في حبالنا وفي بيوتنا لخرجت حتى أقف في صف علي عليه السلام ^(١).

والأخبار في هذا المعنى أكثر من أن تحصى ، وهي ناطقة بامامته عليه السلام ، مفصحة حق الإفصاح عن كمال ولايته وحقيقته خلافة .

وقوله عليه السلام « علي مع القرآن والقرآن معه » نصّ قاطع وبرهان واضح على عدم جواز الخطأ عليه سلام الله عليه ، كما لا يجوز على مصاحبه ، أعني : القرآن الكريم والذكر الإلهي الحكيم ؛ إذ المعية من الجانبين دائمة ، قضية لقوله عليه السلام « لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض » .

فلا يرد ما قيل : إنّ القضية مطلقة عامة ، فلا يتمّ التقريب ، على أنه مع قطع النظر عن جملة « لن يفترقا » لا يفهم من قضية المعية عند الإطلاق في المقامات الخطائية بحسب العرف الآل الدوام ، بل المراد بها هنا هي الضرورة الذاتية أو الأزلية ^(٢) ، كما لا يخفى على من له أدنى مسكة ، ولوجعلت القضية المذكورة إحدى المطلقات لم يختص الحكم المذكور بعلي عليه السلام ، وهو ظاهر .

فان قلت : ما السرّ في قوله « والقرآن معه » بعد قوله « علي مع القرآن » والمعية

(١) المناقب للخوارزمي ص ١٠٧ ط تريب .

(٢) وهي الحاصلة أزلاً وأبداً ، والأزل : دوام الوجود في الماضي . والأبد : دوام الوجود في المستقبل . والضرورة الذاتية هي الحاصلة مما دامت ذات الموضوع موجودة ، والضرورة الأزلية أخصّ ؛ لأنّ الضرورة متى تحققت أزلاً وأبداً يتحقق مادام ذات الموضوع موجودة من دون عكس .

ولا يخفى أنّه مع تعميم الوجود بحيث يشمل المحقق والمقدّر لا يظهر التفاوت بالعموم والخصوص ، وإنّ دعوى الأزلية مما لا يتّجه ظاهراً مع حدوث الموضوع الأنوع من التأويل ، بأن يراد القريب إليها حيث تعدّدت لو أراد الادّعاء بدلالة المقامات الخطائيات « منه » .

من النسب المتكررة ، ففي الأول غنى عن الثانية ؛ إذ المعية من المجانين البتة ؟ .
قلت : لعل السّر في هذا التكرير المبالغة في تحقّق المعية ، والاشعار وتبيين الصريح
من الرغبة في ذلك بدوامها وتقريرها على وجه الاطلاق وطريق العموم ، فوزانه
وزان التأكيد اللفظي .

ويخطر بالبال العليل أنّ السّر فيه أنّ مدلول القضية الأولى مصاحبة ﷺ
للقرآن ، وهوليس بنصّ في المراد من عصمته ﷺ ؛ لاحتمال أن يراد به مداومته
لقراءته وتعاهده ونحوهما ، فدفع الاحتمال المذكور بالقضية الثانية ^(١) .
ووجه اندفاعه بها أمران :

أحدهما : أنّ المصاحب اسم مفعول باعتباره من حيث هو كذلك ينبغي أن يكون
هو أكمل المتصاحبين والمؤثر منها بالقصد ، كما يقال : صحبت الأمير ، ولا يقال
صحبي إلا نادراً بنوع من التوسّع .

وحينئذ فاسناد المصاحبة بالاعتبار المذكور الى القرآن لا يحسن حمله على
مداومته ﷺ لدرسه وقراءته والتهجد به ، كما احتمل في الأولى ؛ لأنّ هذا القدر
يستدعي كونه ﷺ مصاحباً له اسم فاعل وأنه مصحوب ، إذ مآله الى مدلول القضية
الأولى ومفاد الجملة السابقة ، فكيف صار مصاحباً وقد كان مصحوباً بالاعتبار
المذكور ؟

وحينئذ يتعيّن حمله على أنّه ناصّ على امامته قاطع على خلافته ، مصدّق لما
حكم به ، شاهد بعصمته غير مفارق له في حال من الأحوال ، وهو بهذا الإعتبار
يحسن جعله مصاحباً اسم فاعل ، ويحسن جعله ﷺ مصحوباً ، وذلك ما أردناه ،

(١) وربما خطر بالبال أيضاً في وجه التكرار الايذان بأنّ كلّ واحد منها أصل برأسه
مستعمل ، وأنهما متلازمان ، وكلّ منهما مصدّق للآخر ، ولو اقتصر على الجملة لأشعر بأنّه
بعينه ﷺ للقرآن ، وأنّه ليس أصلاً مستقلاً . وهذا الوجه لطيف « منه » .

وفي هذا دقة وخفاء ، فتأمل^(١) .

الثاني : أن معنى القضية الأولى مداومة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لدرس القرآن ، والتفكير في معانيه ، والعمل بمقتضاه ، وتمييز محكمه من متشابهه ، ومجمله من مبينه ، وناسخه من منسوخه ، وغيرها من مقاصده ، وأن أفعاله عليه السلام وأقواله مطابقة لما فيه .

ولو كان هذا معنى الثانية لزم التأكيد ، والتأسيس خير منه ؛ لأن الحمل على الافادة أولى من الحمل على الاعادة ، فوجب حمل الثانية على تصديق القرآن له ، و دلالة على امامته وخلافته ووجوب الإقتداء بآثاره والافتاء لمنازه ترجيحاً للتأسيس على التأكيد ، والافادة على الاعادة ، والله العالم .

الحديث الثاني عشر

[علي عليه السلام سيد المؤمنين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين]

الطبراني في معجمه ، قال : حدثنا محمد بن مسلم بن عبد العزيز الأشعري الاصبهاني ، نا مجاشع بن عمرو بهمدان سنة خمس وثلاثين ومائتين ، نا عيسى بن سودة الرازي ، نا هلال بن أبي حميد الوزان ، عن عبد الله بن عكيم الجهني ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله أوحى اليّ في علي ثلاثة أشياء ليلة أُسري بي : أنه سيد المؤمنين ، وامام المتقين ، وقائد الغر المحجلين^(٢) .

(١) لابتناؤه على مقدمات ، وربما تتطرق اليها المنع ؛ ولأن الأكمليّة في المصاحب اسم مفعول ان تمت فانما يتم في مادة الصحة لا فيما تستفاد من كلّ مع ما ضاهاها ، ثم الأكمليّة جملة و لو لواحد مطلقة لم يتعاكس كما لا يخفى واحدا في الجملة ، و التعاكس باختلاف الاعتبارين مما لا دليل عليه ، وقد بدت عن ذلك بنوع من العناية « منه » .

(٢) المعجم الصغير للطبراني ٢ : ٨٨ ط المدينة المنورة .

أقول : هذا من الأخبار المستفيضة المروية في أكثر مسانيدهم وأصحتهم^(١) ، وهو صريح في الامامة ؛ اذ لا معنى لسيّد المؤمنين إلا من يسودهم ويسوسهم ، وليس معنى الامام إلا ذلك ؛ لأنّه ذوالرئاسة العامّة في الدين والدنيا بالنيابة عن النبي ﷺ .

وقوله ﷺ « وامام المتّقين » تأكيد لذلك ، فإنّ الامام حقيقة شرعيّة أوعرفيّة في المعنى المذكور ، وان أبيت الحمل على هذا المعنى وحملته على معناه اللغوي ، تمتّ دلالاته أيضاً على امامته ﷺ بالمعنى المصطلح ؛ اذ مفاد التركيب الاضافي حينئذ أنّه من يقتدي به المتّقون في الأقوال والأفعال ، ويأخذون منه معالم الحرام والحلال ، وهل هذا إلا معنى الامام ، كما لا يخفى على أولي الأنفهام .

فان قلت : الامام بالمعنى المصطلح هو من يقتدي به جميع الأئمة برّها وفاجرها في أمور دينهم ، ويعولون عليه في مهمّات دنياهم ، ولا يختصّ بالمتّقين دون غيرهم ، فما فائدة الاضافة المذكورة ؟

قلت : أوّلاً الفائدة في الاضافة الايدان باستحقاقه للامامة ، وضربه فيها بالعرف الأقوى ، وأخذه من سهامها بالرقيب والمعلّى ، فأضافه الى المتّقين ليفهم أنّ أهل التقوى والصلاح من الأئمة يقتدون به في جميع الأحكام ، ويرجعون اليه في عامّة المهامّ ، ويعولون على أقواله وأفعاله في الحلال والحرام لمعرفةهم بجلالة قدره وشأنه ، وفلج^(٢) حجّته ، وسطوع برهانه ، واحاطتهم علماً بنصّ الله سبحانه ورسوله عليه بالامامة والوصيّة نصوصاً جليّة وخفيّة .

وأما من عداهم ، فلا عبرة باقتدائهم واقتفائهم ، فإنّهم أرقاً شهواتهم وعبيد

(١) راجع احقاق الحق ٤ : ١١ و ٥٣ ، و ١٥ : ٢١ - ٤٢ وغيرها .

(٢) أفلجه : أظهره وبرهانه قوّمه وأظهره . القاموس .

أهوائهم ، هيج^(١) رعا^(٢) أنباع كلّ ناعق ، كمه^(٣) أبصار بصائرهم عن اشراق^(٤) فجره المستطير الصادق ، لا جرم أنهم تركوه ترك ظبي^(٥) ظلّه^(٦) ، وحرّموا وبل معارفه وعلومه وظلّه .

وثانياً : أنّ الامامة بمعنى وجوب الاقتداء به مطلقاً ، عامّ النسبة الى جميع الأئمة كما ذكر السائل ، وهويتمّ على ارادة المعنى العرفي . وأمّا المعنى اللغوي ، فمقتضاه من يقتدى به بالفعل ، ومعلوم أنّ الاقتداء المطلق الفعلي الوقوعي خاصّ بالمتّقين ، فالإضافة على بابها من افادة الاختصاص ، ولا يتنافيه عموم وجوب الاقتداء المطلق لكلّ آحاد الأئمة ، فتأمّل^(٧) .

(١) الهمج : ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم والحمير المهزولة ، واحدته بهاء والحمقى . القاموس .

(٢) الرعا بالمهملات وفتح أوّله : العوام والسفلة وأمثالهم « منه » .

(٣) الكمه محرّكة : المعى يولد به الانسان أو عامّ كمرح عمي . القاموس .

(٤) استشرّاق - خ ل .

(٥) هذا مثل يضرب لشدة النفور ؛ لأنّ الظبي اذا نفر من شيء لا يعود اليه ، كذا في القاموس . و منه : ان ترك سكّون الدار لا يفتحها ، كما وهم الجوهرى « منه » .

(٦) الظلّ هو الكناس لأنّه يستظلّ به ، في الصحاح والقاموس : يضرب لأجل النفور ؛ لأنّ الظبي اذا نفر من شيء لا يعود اليه أبداً . قال صاحب الكشف : وأصله للترك الكلّي ، و لذا جيء به مصغراً يدلّ على النفار الطبيعي وعدم التهدي . وقيل : يضرب في هجر الرجل صاحبه ، واستحسنه صاحب الكشف « منه » .

(٧) وجهه : أنّ اللازم حينئذ اقتداء المتّقين بالفعل به ، وهو لا يدلّ على وجوب الاقتداء على وجه العموم الذي هو معنى الامام بالمصطلح ، فلا يتمّ التقريب .

ويمكن دفعه بأن يقال : إنّ اقتداء المتّقين به مطلقاً ، والمتبحّرين في الأقوال والأفعال والأخلاق وغيرها لا يكون الّا للامام قطعاً ، فبمعرفة هذه المقدّمة تتمّ التقريب ، كما أشرنا اليه سابقاً « منه » .

١١٦الأربعون حديثاً

وثالثاً: أن الاضافة المذكورة لأنّ المتّقين هم المتّبعون بالعبر^(١) المتّبعون للأثر ، المستعدّون للامتثال ، لا للتخصيص على حدّ ما قاله أئمّة التفسير في قوله تعالى ﴿ يا أيّها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ﴾^(٢) الآية ، أن فائدة التخصيص بالمؤمنين مع أنّ الكفّار مخاطبون بالفروع عندنا وعند محقّقي المخالفين هو أنّهم المستعدّون للامتثال ، المتّهيّأون لنيل مزيّة الخلاص من عهدة التكليف ، فلا تغفل.

الحديث الثالث عشر

[علي عليه السلام عصاً يوم القيامة يذود بها المنافقين عن الحوض]

الطبراني في معجمه ، قال : حدّثنا محمّد بن زيدان الكوفي بمصر سنة خمس وثمانين ومائتين ، نا سلام بن سليمان المدائني ، نا شعبة ، عن زيد العمي ، عن أبي الصّدّيق الناجي ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي معك يوم القيامة عصاً من عصيّ الجنّة تذود بها المنافقين عن حوضي^(٣) .

أقول : لا يبعد عندي أن يراد بالمنافقين الجاحدون لامامته المكذّبون بخلافته ، وقد بيّنا فيما سبق أنّ الذين جحدوا امامته ونقضوا بيعته وكلّ من يحدو حذوهم ناصبون منافقون . وسنقرّر ذلك فيما يأتي إن شاء الله تعالى مستوفى .
والخبر من شواهد إمامته وجلالته وأدلة خلافته وأفضليّته على سائر الصحابة ، كما لا يخفى .

(١) في «س» : الغير .

(٢) المائدة : ٦ .

(٣) المعجم الصغير للطبراني ٢ : ٨٩ ط المدينة المنورة .

الحديث الرابع عشر

[قوله ﷺ علي وصيّي في عترتي وأهل بيتي وأمتي من بعدي]

المحافظ أبوبكر أحمد بن موسى بن مردويه^(١) من عظمائهم ، قال : أخبرنا أبوبكر أحمد بن محمد السري بن يحيى التميمي ، حدّثنا المنذر بن محمد بن المنذر ، حدّثنا أبي ، عن عمّي الحسين بن يوسف بن سعيد بن أبي الجهم ، حدّثني أبي ، عن أبان بن تغلب^(٢) عن علي بن محمد بن المنذر^(٣) ، عن أمّ سلمة زوج النبي ﷺ ، وكانت من أطف نسله وأشدهنّ له حباً ، قال : وكان لها مولى يحضنها وربّاتها ، وكان لا يصلي صلاة الأسبّ عليّاً ﷺ وشتمه ، فقالت له : يا أبت ما حملك على سبّ علي ؟ قال : لأنّه قتل عثمان وشرك في دمه .

قالت له : لولا أنّك مولاي وربّيتني وأنك عندي بمنزلة والدي ما حدّثتك بسرّ رسول الله ﷺ ، ولكن اجلس حتّى أحدثك عن علي ﷺ وما رأيته في حقّه ، قد أقبل رسول الله ﷺ وكان يومي ، وأنما كان يصيبني في تسعة أيّام يوم واحد . فدخل النبي ﷺ وهو متخلّل في أصابع علي ﷺ واضعاً يده عليه ، فقال : يا أمّ سلمة أخرجي عن البيت وأخليه لنا ، فخرجت وأقبلا يتناجيان ، وأسمع الكلام ولا أدري ما يقولان ، حتّى قلت : قد انتصف النهار ، فأقبلت وقلت : السلام عليكم ألج يا رسول الله ؟ فقال النبي ﷺ : لا تلجي وارجمي مكانك .

ثمّ تناجيا طويلاً حتّى قام عمود الظهر ، فقلت : قد ذهب يومي وشغله علي ، فأقبلت أمشي حتّى وقفت على الباب ، وقلت : السلام عليكم ألج ؟ فقال

(١) قال في الطرائف (ص ٢٤) : أنّه حجّة عند الأربعة المذاهب « منه » .

(٢) أبان بن تغلب وثقه الذهبي في كتابه ميزان الاعتدال ، وذكر أنّه من الامامية « منه » .

(٣) في الطرائف : المنكدر .

النبي ﷺ: لا تلجي ، فرجعت وجلست مكاني حتى اذا قلت : قد زالت الشمس الآن يخرج الى الصلاة ، فيذهب يومي ولم أر يوماً قط أطول منه ، فأقبلت أمشي حتى وقفت ، فقلت : السلام عليكم ألع ؟ فقال النبي ﷺ : نعم فدلجي .

فدخلت وعلي واضح يده على ركبتي رسول الله ﷺ قد أدنى فاه من أذن النبي ﷺ ، وفم النبي ﷺ على أذن علي يتساران ، وعلي يقول : أفأمضي وأفعل؟ والنبي ﷺ يقول : نعم ، فدخلت وعلي معرض وجهه عني حتى دخلت وخرج . فأخذني النبي ﷺ وأقعدي في حجره ، وأصاب مني ما يصيب الرجل من أهله من اللطف والاعتذار ، ثم قال : يا أُم سلمة لا تلوميني ، فإن جبرئيل ﷺ أتاني من الله تعالى بما هو كائن بعدي ، وأمرني أن أوصي به علياً من بعدي ، وكنت جالساً بين جبرئيل وبين علي ، جبرئيل عن يميني وعلي عن شمالي .

فأمرني جبرئيل ﷺ أن آمر علياً بما هو كائن بعدي الى يوم القيامة ، فاعذرني ولا تلوميني ، ان الله عز وجل اختار من كل أمة نبياً ، واختار لكل نبي وصياً ، فأنا نبي هذه الأمة ، وعلي وصي في عترتي وأهل بيتي وأمتي من بعدي .

فهذا ما شهدت من علي ، الآن يا أبتاه فسبه أودعه ، فأقبل أبوها يناجي الليل والنهار ، اللهم اغفر لي ما جهلت من أمر علي ، فإن وليي ولي علي ، وعدوي عدو علي ، وتاب المولى توبة نصوحاً ، وأقبل فيما بقي من عمره يدعو الله أن يغفر له (١) .

أقول : هذا الخبر من الأخبار الواضحة الدلالة على امامته ﷺ ، والناصة على خلافته ووصيته ، وقد أورده صاحب الطرائف عطر الله مرقده ناقلاً له عن ابن مردويه من عظمائهم ، ثم قال بعد ايراده له ما نصّه :

قال عبد الحمود : فهذه شهادة صريحة منهم بوصية علي ﷺ ، وكمال لم يبلغ اليه

أحد من القرابة والصحابة ، ولا ادّعاء ولا ادّعي له ^(١) . انتهى كلامه زيد اكرامه .
أقول : والأخبار المصرحة بوصيته عليه السلام كثيرة .

منها : ما رواه العزّ المحدث الحنبلي ، وهو عبد الرزّاق بن رزق الله بن أبي بكر الموصلي ، مرفوعاً الى أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : علي أخي وصاحبي وابن عمي ، وخير من أترك بعدي ، يقضي ديني وينجز مواعيدي ^(٢) .

وعن أنس ، عن سلمان قال : قلت : يا رسول الله عمّن نأخذ بعدك ؟ وبمن نتق ؟ قال : فسكت عني حتّى سألت عشراً ، ثمّ قال : يا سلمان إنّ وصيّي وخليفتي وأخي ووزيري وخير من أخلفه بعدي علي بن أبي طالب ، يؤدّي عني وينجز مواعيدي ^(٣) .

ومنها : ما رواه الشافعي ابن المغازلي في مناقبه في تفسير ﴿ والنجم اذا هوى ﴾ يرفعه الى ابن عباس عليه السلام ، قال : كنت جالساً مع فتية من بني هاشم عند النبي ﷺ اذ انقضّ كوكب ، فقال رسول الله ﷺ : من انقضّ هذا النجم في منزله فهو الوصي من بعدي .

فقام فتية من بني هاشم فنظروا ، فاذا الكوكب قد انقضّ في منزل علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقالوا : يا رسول الله غويت في حبّ علي ، فأنزل الله تعالى ﴿ والنجم اذا هوى ﴾ ما ضلّ صاحبكم وما غوى - الى قوله : بالأفق الأعلى ^(٤) .

ومنها : ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عائشة ، عن الأسود بن يزيد ، قال : ذكروا عند عائشة أنّ عليّاً كان وصياً . وفي رواية أزهروا أنّهم قالوا :

(١) الطرائف في معرفة المذاهب ص ٢٦ المطبوع بتحقيقنا .

(٢) كشف الغمّة ١ : ١٥٧ عن العزّ المحدث ، وهو صديق صاحب كشف الغمّة يروي عنه كثيراً .

(٣) كشف الغمّة ١ : ١٥٧ عنه .

(٤) المناقب لابن المغازلي ص ٣١٠ ، برقم : ٣٥٣ .

١٢٠ الأربعون حديثاً

أنه وصي فلم تكذبهم ، بل ذكرت أنها ما سمعت ذلك من النبي ﷺ حين وفاته (١) .
ومنها : ما رواه الثعلبي في تفسير قوله تعالى ﴿ وأنذر عشيرتك الأقربين ﴾ (٢)
يرفع الحديث الى البراء بن عازب ، قال : لما نزلت ﴿ وأنذر عشيرتك
الأقربين ﴾ جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ، الرجل
منهم يأكل المسنة ويشرب العس (٣) .

فأمر علياً عليه السلام أن يدخل شاة ، فأدناها (٤) ، ثم قال : أدنوا بسم الله ، فدنا القوم
عشرة عشرة ، فأكلوا حتى صدروا ، ثم دعا بقعب من لبن فجرع منه جرعة ، ثم قال
لهم : أشربوا بسم الله ، فشربوا حتى رووا ، فبدرهم أبولهب وقال : هذا ما سحركم به
الرجل .

فسكت النبي ﷺ فلم يتكلم ، ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك الطعام
والشراب ، ثم أنذرهم رسول الله ﷺ فقال : يا بني عبد المطلب اني أنا النذير اليكم
من الله والبشير ، جئتمكم بما لم يجيء به أحدكم ، جئتمكم بالدنيا والآخرة ، فأسلموا
وأطيعوا واهتدوا (٥) ، ومن يؤاخيني ويؤازرني ويكون وليي ووارثي ووصيي
بعدي وخليفتي في أهلي ويقضي ديني ؟ فسكت القوم ، وأعاد القول ثلاثاً ، في كل
ذلك يسكت القوم ويقول علي بن أبي طالب عليه السلام : أنا ، فقال : أنت ، فقام القوم وهم
يقولون لأبي طالب : أطع ابنك فقد أمر عليك (٦) .

(١) الطرائف ص ٢٣ عن الجمع بين الصحيحين .

(٢) الشعراء : ٢١٤ .

(٣) العساس ككتاب : الأقداح العظام ، الواحد عسّ بالضم . القاموس .

(٤) في الطرائف : فأدوها .

(٥) في الطرائف : تتهتدوا .

(٦) الطرائف في معرفة المذاهب ص ٢٠ - ٢١ عن تفسير الثعلبي و احقاق الحق ٣ : ٣٨٦

ورواه أحمد بن حنبل في مسنده مع تغاير يسير^(١) .
ومنها : ما رواه ابن خالويه^(٢) في كتاب الآل ، عن عبد الله بن مسعود ، قال :
خرج النبي ﷺ من بيت زينب بنت جحش حتى أتى بيت أم سلمة ، فجاء داقاً
فدق الباب ، فقال : يا أم سلمة قومي فافتحي له ، قالت : فقلت : ومن هذا يا رسول
الله ؟ الذي بلغ من خطره أن أفتح له الباب وأتلقاه بمعاصمي^(٣) ، وقد أنزل في
بالأمس آيات من كتاب الله .
فقال : يا أم سلمة إن طاعة الرسول طاعة الله ، وإن معصية الرسول معصية الله ،
فإن بالباب رجلاً ليس بنزق^(٤) ولا خرق^(٥) ، وما كان ليدخل منزلاً حتى لا
يرى^(٦) حساً ، وهو يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله .
قالت : ففتحت الباب ، فأخذ بعضادي الباب ، ثم جثت حتى دخلت الخدر ،
فلما لم يسمع وطأي دخل ، ثم سلم على النبي ﷺ .
ثم قال ﷺ : يا أم سلمة - وأنا من وراء الخدر - أتعرفين هذا ؟ فقلت : نعم هذا
علي بن أبي طالب ، فقال : هو أخي ، سجيته سجيتي^(٧) ، ولحمه من لحمي ، ودمه من
دمي ، يا أم سلمة هذا قاضي عداقي من بعدي ، فاسمعي واشهدي .
يا أم سلمة هذا وليي من بعدي ، فاسمعي واشهدي ، يا أم سلمة لو أن رجلاً عبد

(١) مسند أحمد بن حنبل ١ : ١١١ ط مصر .

(٢) اسمه الحسين بن أحمد ، من أعاظم الامامية وأهل الأدب « منه » .

(٣) المعصم كمنبر : موضع السوار من اليد . القاموس .

(٤) نزق كفرح وضرب : طاش وخفّ عند الغضب . القاموس .

(٥) الأخرق : الأحمق أو من لا يحسن الصنعة كالخرق ككتف . القاموس .

(٦) في الكشف : لا يسمع .

(٧) السجية : الخلق والطبيعة .

الله تعالى ألف سنة بين الركن والمقام ولقى الله مبغضاً لهذا أكبه^(١) الله في النار^(٢).
وقد رواه الخطيب في كتاب المناقب ، وفيه زيادة : ودمه من دمى وهو علي ،
اسمعي واشهدي ، وهو قاتل الناكثين والقاسطين والمارقين بعدي ، فاسمعي واشهدي ،
هو والله محبي سنتي ، اسمعي واشهدي ، لو أن عبداً عبد الله ألف عام من بعد ألف عام
بين الركن والمقام ، ولقى الله مبغضاً لعلي أكبه الله على منخريه في نار جهنم^(٣) .
وأخرجه صاحب^(٤) الوسيلة في المجلد الخامس في فضل الصحابة ، عن علقمة
بن عبد الله ، كما رواه الخطيب بأدنى تغاير ، إلا أن فيه : وهو يبغض علياً وعترته .
وبالجملة فالأخبار متواترة ناطقة باثبات الوصية والخلافة له ﷺ ، وقد ذكرنا
منها نحواً من ثلاثمائة حديث في رسالتنا الموسومة بغاية الطالب في اثبات الوصية
لعلي بن أبي طالب ﷺ ، وسنذكر ان شاء الله تعالى في الأحاديث الآتية ما فيه
كفاية .

والعجب من مخالفينا أنهم يروون هذه الأخبار المستفيضة الدالة على كونه ﷺ
قد وصّى أمير المؤمنين ﷺ ، وجعله وصيه وقاضي عداته وخليفته ، في كتبهم
وأصحتهم ومسانيدهم وسيرهم وتواريخهم ، ثم ينكرون ما نقلوه ، يعدلون عما
صحّحه ، ويقولون : أنه ﷺ مات ولم يوص الى أحد ، وينسبون اليه خلاف ما
توجهه العقول عليه ، ونقيض ما أمر به وندب اليه .

وما أحسن ما قاله بعض^(٥) علمائنا في هذا المقام في معرض التشنيع على هؤلاء
العوام المنتظمين في سلك الأنعام ، حيث قال ما نصّه : واني لأستطرف من الأربعة

(١) كبّه : قلبه و صرعه كأكبّه . القاموس .

(٢) كشف الغمّة ١ : ٩١ - ٩٢ عن كتاب الآل لابن خالويه .

(٣) كشف الغمّة ١ : ٩٢ عن المناقب .

(٤) هو عمر بن محمد المعروف بالملاّ « منه » .

(٥) هو العالم العابد الزاهد السيّد ابن طاووس .

المذاهب اقدمهم تارة على ترك العمل بوصايا نبيهم محمد ﷺ ، التي تضمنتها أخبارهم الصحاح المتقدم ذكر بعضها ، واقدامهم تارة على تقييح ذكر نبيهم فيما نسبوه صلوات الله عليه وآله الى افعال رعيته وأمته ، وأنه توفي وتركهم بغير وصية بالكلية .

وقد روى مسلم في صحيحه في الجزء الثالث من أجزاء سنة في الثلث الأخير منه في كتاب الوصية ، بإسناده الى ابن شهاب ، عن أبيه أنه سمع رسول الله ﷺ قال : ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ثلاث ليال إلا ووصيته عنده مكتوبة . وروى نحو ذلك من عدة طرق (١) .

فكيف تقبل العقول أن النبي ﷺ يقول ما لا يفعل ، وقد تضمن كتاب الله تعالى أيضاً ﴿ أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ﴾ (٢) قال الله تعالى عمن هو دون محمد ﷺ من الأنبياء ﴿ وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ﴾ (٣) .

فكيف يأمر نبينا ﷺ بالوصية ولو في الشيء اليسير ، ويتركها هو في الأمر الكثير والجسم الغفير ؟ لاسيما وقد روي أن الله تعالى عرفه ما يحدث في أمته من الاختلاف العظيم ، كما استفاضت به أخبارهم ، ونطقت به آثارهم . ما هكذا تقتضي صفات السياسة المرضية ، وعموم الرحمة الالهية ، وثبوت الشفقة المحمدية .

وكيف يصدق عاقل أوجاهل أن محمداً ﷺ ترك الأمة بأسرها كبيرها وصغيرها ، غنيها وفقيرها ، عالمها وجاهلها ، في ظلم الحيرة والاختلاف والاهمال والضلال ، لقد أعاده الله من هذه ، ولقد نسبوه الى غير صفاته الشريفة ، وما عرفوا

(١) صحيح مسلم ٣ : ١٢٥٠ .

(٢) البقرة : ٤٤ .

(٣) هود : ٨٨ .

أو عرفوا وجحدوا حقوق ذاته المعظمة المنيفة^(١). انتهى كلامه ملخصاً.

وهو كلام متين ، وستسمع لنا كلاماً مستوفى في الحديث الحادي والعشرين .

تنبيه:

روى الشيخ أبو جعفر الطوسي شيخ طائفتنا ورئيس أصحابنا في الأمالي هذا الخبر على وجه مغاير لما أوردناه ، عن ابن مردويه من المخالفين ، وهذه صورته :
قال : بلغ أم سلمة أن عبداً لها يبغيض علياً عليه السلام ويتناوله ، فأحضرت له :
يا بني سمعت عنك كذا وكذا ، فقال : نعم ، فقالت : أجلس مكانك نكلتك أمك حتى أحدثك بحديث سمعته من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم اختر لنفسك .
أنه كان ليلتي من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فأتيت الباب وقلت : أدخل يا رسول الله ؟ فقال : لا ، فاكتأبت كآبة^(٢) شديدة ، مخافة أن يكون ردّي من سخطه ، أنزل في شيء من السماء ، ثم جئت ثانية فجرى ما جرى في الأولى ، فأتيته الثالثة فأذن لي ، وقال لي : أدخلني .

فدخلت وعلي عليه السلام جاث بين يديه وهو يقول : فذاك أبي وأمي يا رسول الله اذا كان كذا وكذا فما تأمرني ؟ قال : اصبر ، فأعاد القول ثانية ، وهو يأمره بالصبر ، فأعاد القول ثالثة وهو يأمره بالصبر ، فأعاد القول الرابعة ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي اذا كان ذلك منهم فسل سيفك وضعه على عاتقك واضرب قدماً قدماً حتى تلقاني وسيفك شاهر يقطر من دماهم .

ثم التفت صلى الله عليه وآله وسلم الي وقال : ما هذه الكآبة يا أم سلمة ؟ فقلت : للذي كان من ردك

(١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ص ١٦٤ - ١٦٥ المطبوع بتحقيقنا .

(٢) في الأمالي والكشف : فكبوت كبوة .

إيائي يا رسول الله ، فقال : والله ما رددتك عن مودة ، وأنتك لعل خير من الله ورسوله ، ولكن أتيتني وجبرئيل عن يميني وعلي عن شمالي ، وجبرئيل يخبرني عن الأحداث التي تكون بعدي ، وأمرني أن أوصي بذلك علياً .

يا أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي بن أبي طالب أخ في الدنيا والآخرة ، يا أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي بن أبي طالب وزير في الدنيا ووزير في الآخرة ، يا أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي بن أبي طالب حامل لوائي في الدنيا وحامل لوائي في الآخرة لواء الحمد غداً يوم القيامة .

يا أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي بن أبي طالب وصي وخلفي من بعدي وقاضي عدائي والذائد عن حوضي ، يا أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي بن أبي طالب امام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، وقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين .

قلت : يا رسول الله من الناكثون ؟ قال : الذين يبايعونه بالمدينة وينكثون بالبصرة . قلت : من القاسطون ؟ قال : معاوية وأصحابه من أهل الشام . قلت : من المارقون ؟ قال : أصحاب الثروان ، فقال مولى أم سلمة : فرجت عني فرج الله عنك ، والله لا سببت علياً أبداً^(١) .

وأورد هذا الخبر أيضاً الفاضل الجليل بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي عطر الله مرقده في كتابه كشف الغمة ، ثم قال بعد إirاده له ما نصّه :

أقول : أبعد الله هذا العبد ، وأبعد داره ، ولا قرب منزله ، ولا أدنى قراره ؛ لأنه حين كان مبغضاً لعلّي عليه السلام كان ذا عقيدة ذميمة وطريقة غير مستقيمة ، فلما عرف الصواب تاب عن سبه ولم يمل الى صحبه ، ولا قال أعتقد ما يجب من حبه وأكون معه ومن حزيه ، وهل يرضا بذلك إلا من غطى الله على عينيه وقلبه .

(١) أمالي الشيخ الطوسي ص ٤٢٤ - ٤٢٦ ط قم مع اختلاف في بعض الألفاظ ، ورواه الماتن هنا عن كشف الغمة عن الأمالي ، فلاحظ .

ورضى الله عن أم المؤمنين أم سلمة ، فقد أدت الأمانة في مقالها ، وقدمت هذه الشهادة أمام ارتحالها عن الدنيا وانتقالها وستجني رحمها الله ورضي عنها ثمرة أعمالها^(١) . انتهى كلامه زيد اكرامه .

وأنا أقول : الظاهر أن هذه القصة هي التي حكاها طراز المحدثين أحمد بن موسى بن مردويه ، وأن هذا العبد هو المولى الذي ربّاه ، وقد تضمن حديث ابن مردويه أنه تاب توبة نصوحاً ، وأنه كان يقول : اللهم اغفر لي ما جهلت من أمر علي ، فإن وليي وليّ علي وعدويّ عدوّ علي .

وهذه - كما ترى - توبة صادقة صحيحة ، ومحبّة خالصة صريحة ، فما ذكره الفاضل الأربلي غير وارد عليه ، ودعاؤه عليه غير متوجّه إليه ، والله العالم بالحقائق .

درّة ثمينة :

قوله عليه السلام في هذا الحديث « اذا كان كذا وكذا فما تأمرني ؟ فقال : بالصبر » الظاهر أنه كناية عما جرى عليه وعلى أهل بيته وزوجته فاطمة عليها السلام من الأمور الفضيعة من أوّل الطواغيت الثلاثة ، ومن تابعه من السفهاء .

من كفّ يده عن الخلافة والامامة ، واکراهه على البيعة للجبّ ، وغضب فاطمة عليها السلام ميراثها من رسول الله ﷺ ، ومنعها فداً والموالي ، وضربها بالسوط ، وعزمهم^(٢) على احراق بيتها صلوات الله عليها وعلى أبيها وبنيها ، وغيرها من الأمور المنكرة الفضيعة والأحوال الشنيعة .

وقوله عليه السلام الثانية مثل ذلك ، وأمره له ﷺ بالصبر ، هو كناية عما جرى عليه

(١) كشف الغمّة في معرفة الأئمّة ١ : ٤٠٠ - ٤٠١ ط سنة ١٣٨١ هـ .

(٢) والصحيح : و احراقهم بيتها .

بعد موت الجبب من اغتصاب حقّه من الإمامة ثانياً ، حيث أوصى بها الى الطاغوت الفظّ الغليظ من غير مشورة أهل المشورة ، ورضا أهل النجدة والسابقة من عظماء الصحابة .

وما جرى عليه من اللصّ الثاني من الوقائع العجيبة والبدع الغريبة ، من منعهم عليهم السلام من الخمس ، وتزوّجه بأُمّ كلثوم قهراً واکراهاً ، ومنعه عن المتعتين : متعة الحجّ ومتعة النساء ، واسقاطه حيّ على خير العمل من الأذان ، وقتله سعد بن عبادة ، وغيرها من البدع .

واعادته عليه السلام القول المذكور في الثالثة وأمره عليه السلام بالصبر ، كناية عما جرى عليه من الأحوال المنكرة بعد قتل الثاني ، من جعله الشورى في جملة ستّة ، لا يناولون شاؤه ، ولا يدركون مداه وغايته ، وتحاذل الصحابة عنه ، وبيعتهم بخديعة عبد الرحمن بن عوف لنعتل ^(١) .

وما جرى منه من البدع التي لا يفي الحصر بذكرها : من عفوه عن عبيد الله بن عمر قاتل هرمزان ، وعدم أخذه الحدّ من الوليد بن عقبة ، وقد شرب الخمر وقامت عليه البيّنة العادلة بأنّه قد قأها في المحراب ، ومنعه المراعي من الجبال والأودية ، وأخذة عليها المال من المسلمين ، وايوائه طريد رسول الله صلى الله عليه وآله الحكم بن أبي العاص عمّه وابنه مروان ، وجعله مروان كاتبه وصاحب تدبيره .

(١) قال ابن الأثير في نهايته (٧٩ : ٨٠) : في حديث مقتل عثمان « لا يمتنع مكان ابن سلام أن تسبّ نعتلاً » كان أعداء عثمان يسمّونه نعتلاً ، تشبيهاً برجل من مصر كان طويل اللحية اسمه نعتل . وقيل : النعتل الشيخ الأحمق وذكر الضباع . ومنه حديث عائشة « أقتلوا نعتلاً قتل الله نعتلاً » تعني عثمان ، وهذا كان منها لما غاضبتّه وذهبت الى مكّة . انتهى .
و العجب من الناصبة أنّهم يروون مثل هذه الفضائح لأئمّتهم و يودعونها أمسحتهم و مسانيدهم و كتب عربيّتهم ، و لا يبالون بما تقتضيه من سخافة طريقتهم و بطلان عقيدتهم « منه » .

وضربه عبد الله بن مسعود لما امتنع من دفع مصحفه اليه حتى كسر له ضلعان ، وحمل من موضعه وهو لما به عليل ، فبقي أيتاماً ومات من ذلك ، واحرقه المصاحف ، وضربه عمار بن ياسر رضي الله عنه حتى أصابه فتق ، ونفيه أباذر رضي الله عنه الى الربذة وغيرها ، وقد صبر عليه كما أمره سيّد الأنبياء عليه في هذه الوقائع الشنيعة والأحوال الفضيعة .

واعادته عليه القول في الرابعة ، فأجاب عليه بقوله : « يا علي اذا كان ذلك منهم فسل سيفك وضعه على عاتقك » كناية عما وقع بعد بيعته عليه بعد قتل عثمان ، من انشقاق^(١) بثوق البدع ، ونجوم^(٢) نجم الفتن من الناكثين لبيعته ، وهم : طلحة والزبير وعائشة وأهل البصرة ، والقاسطين وهم أصحاب معاوية وأهل الشام ، والمارقين وهم الخوارج لعنهم الله أجمعين ، فأنه عليه قد أبلى العذر في قتالهم كما قال عليه.

هذا ما خطر ببال العليل في معنى الكلام ، ولعله عليه أراد معنى آخر لم يستد نظري الكليل اليه ، ولم يعثر فكري العليل عليه ، والله أعلم بحقيقة الحال .

جوهرة غالية :

قد يسأل المخالفون عن مسالمته عليه لأئمتهم الثلاثة المتلصّصة ، وعدم منازعتهم ومحاربتهم ومعارضتهم ، ومحاربتة لأهل البصرة وفيهم عائشة وطلحة والزبير ، ومحاربتة لأهل صفين مرّة بعد أخرى . وقالوا : لو كان كما ذكرتم من أنّه أنما ترك المنازعة والمحاربة للخلفاء الثلاثة لعدم

(١) انشق الفجر والسيل عليهم : أقبل .

(٢) أي : ظهور علم الفتن .

الحديث الرابع عشر ١٢٩

المكنة ، لآتجه أن يقال : لم لا أبلى وأعذر واجتهد ؟ فإنه اذا لم يصل الى مراده بعد الاعذار والاجتهاد كان معذوراً .

ثم قالوا : أوليس هو عليه السلام حارب أهل البصرة وفيهم عائشة زوجة رسول الله ﷺ وطلحة والزبير ، ومكانها من الاختصاص والصحة والتقدم مكانها ، ولم يحشمه ظاهر هذه الأحوال من كشف القناع في حربهم ، حتى أتى على نفوس أكثر أهل العسكر .

وهو المحارب عليه السلام لأهل صفين مرة بعد أخرى ، مع تخاذل أصحابه وتواكل أنصاره ، وهو أنه في أكثر مقاماته ومواقفه لا يغلب في ظنه الظفر ، ولا يرجو لضعف من معه النصر ، وكان مع ذلك كله مصمماً ماضياً قدماً لا تأخذه في الله لومة لائم ، ولم يظهر منه شيء من ذلك مع من تقدم والحال عندكم واحدة ، بل لوقلنا كانت أغلظ وأفحش ؛ لأنها كانت مفتاح الشر ، ورأس الخلاف ، وسبب التبديل والتغيير على زعمكم .

وقد أجاب أصحابنا عن ذلك بوجوه صحيحة وطرق مليحة .

منها : ما ذكره أبو القاسم الأجل المرتضى علم الهدى ذوالمجدين عطر الله مرقدته في كتابه تنزيه الأنبياء ، وملخصه : أن الأئمة عليهم السلام معصومون عندنا من كبائر الذنوب وصغائرها ؛ للدليل العقلي القاطع ، وقد أشرنا اليه فيما سبق ، فتي ورد عن أحدهم عليه السلام ما ظاهره أنه ذنب أو خطيئة ، وجب أن نصرفه عن ظاهره ، ونحمله على ما يوجهه الدليل العقلي .

ولما ثبت أن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام امام معصوم عن الخطأ والزلل ، وجب حمل جميع أفعاله على الوجه الصحيح المحسن ، والنظ المصحح المسوَّغ ، فان علمنا وجهه على وجه التفصيل فذاك ، والآكفانا في ذلك الأمر الاجمالي والعلم الحملي ، بأن الظاهر غير مراد أنه ذو محمل صحيح ووجه سائق .

ثم قال نور الله ضريحه : وهذه الجملة كافية في جميع المشتبه من أفعال

الأئمة عليهم السلام وأقوالهم ^(١) انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

ومنها : ما أجاب به قدس الله سره في الكتاب المذكور على التفصيل باطناب وتطويل واكتثار من الأسئلة والأجوبة ، ونحن نذكر هنا محصله ونختصر مطوله ؛ لأن نقله يؤدي الى الاطناب ، ويخرج عن موضوع الكتاب .

فنقول : من شرط انكار المنكر التمكن والقدرة ، وأن لا يغلب في ظن المنكر أن انكاره يؤدي الى وقوع ضرر به لا يتحمل ، ولا يخاف من انكاره وقوع ما هو أفحش منه وأقبح ، وهذه شروط قد شهدت بها الأدلة العقلية ، ووافقنا عليها المخالفون .

وإذا كان الأمر على هذا ، فتركه عليه السلام الانكار على الطواغيت الثلاثة ومحاربتة ، مبني على عدم تمكنه وخوفه من الضرر العظيم العائد اليه في نفسه وولده والى شيعته . ويجوز أن يكون لخوفه من ارتداد القوم عن الدين و خروجهم عن الاسلام ، ونبذهم شعار الشريعة الإلهية ، فلا جرم كان الاغضاء أصلح في الدين إذا كان الانكار البليغ والمعارضة البالغة تجر الى ضرر عظيم لا يتلافى ، ومشقة شديدة لا تنحسم ^(٢) .

قلت : ويؤيده ما نقله الشيخ العالم عز الملة والحق والدين الشيخ حسن المهلبي الحلبي ^(٣) في الأنوار البدرية ، عن بعض كتب المخالفين ، وهو أن سيّدة النساء

(١) تنزيه الأنبياء ص ١٣٣ ط نجف .

(٢) تنزيه الانبياء ص ١٣٣ - ١٣٤ .

(٣) قال في أمل الآمل (٢ : ٧٨) : فاضل عالم محقق مدقق ، له كتاب الأنوار البدرية في رد شبه القدريّة انتهى . أقول : و كتابه هذا ردّ على الشبهات التي أوردها الشيخ يوسف بن مخزوم الأعور المقصودي الواسطي في حدود سنة (٧٠٠) في كتابه المؤلّف في الردّ على الامامية . وآلف الشيخ المهلبي هذا الكتاب بأمر الشيخ الاجل الفاضل جمال الدين أبي العباس أحمد بن فهد الحلبي ، وفرغ منه سنة (٨٤٠) والكتاب لازال مخطوطاً .

فاطمة عليها السلام عاتبته على ما حصل لها من القهر بمنعها ارثها ، حتى قالت له : ما كنت شجاعاً الأبأبي ، فأمهلها حتى أذن المؤذن ، وقال : أشهد أن لا اله الا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، وجذب بعض ذي الفقار وقال لها : أيما أحب اليك ذكر أهلك هكذا الى يوم القيامة أم تعود جاهليّة ؟ فقالت : ردّه يا أبا الحسن .

وهذا بعينه ذكره ابن أبي الحديد المعتزلي في آخر شرح نهج البلاغة .
ثم قال ^(١) قدس الله روحه : ثم قد ذكرنا في كتابنا في الإمامة من أسباب الخوف وامارات الضرر التي تناصرت بها الروايات ووردت من الجهات المختلفة ما فيه مقنع للمتأمل ، والله عليه السلام غوط في الأمر وسويق اليه وانتهزت غرته ^(٢) ، واغتمت الحال التي كان فيها متشاعلاً بتجهيز النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسعى القوم الى سقيفة بني ساعدة ، وجرى لهم فيها مع الأنصار ما جرى ، فتم لهم عليه ، كما اتفق من بشر بن سعد ما تم وظهر .

وأما توجه لهم من قهرهم الأنصار ما توجه ، أن الاجماع قد انعقد على البيعة ، وأن الرضا وقع من جميع الأمة ، وروسل أمير المؤمنين عليه السلام ومن تأخر معه من بني هاشم وغيرهم مراسلة بليغة ، وألزموا بالبيعة الزاماً لا اختيار فيه تهددوه على التأخر بأنواع التهديدات وأصناف التوعّادات ، وهذه امارات بل دلالات قاطعة على أن الضرر في الإنكار على القوم شديد والخطب عظيم .

بل نقول : اذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد نصّ على أمير المؤمنين بالامامة والوصيّة في مقامات شتى ومواضع متعدّدة بكلام لا يحتمل التأويل ، ثم أنّهم مع سماعهم النصوص واستفاضتها بينهم على وجه لا يحجده ذو تحصيل أقبلوا بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم بلا فصل يتنازعون في الأمر تنازع من لم يعهد اليه بشيء فيه ، ولم يسمع نصّاً على

(١) أي : السيد الجليل المرتضى علم الهدى عليه السلام .

(٢) الغرة : الغفلة . والانتهاز : الاغتنام « منه » .

الامامة ؛ لأنّ المهاجرين قالوا : نحن أحقّ بالأمر ؛ لأنّ الرسول ﷺ منا ولكيت وكيت ، والأنصار قالوا : نحن آويناؤه ونصرناه ، فثنا أمير و منكم أمير . والنص لا يذكر فيما بينهم ، ولم يطل العهد عليهم ، فينسوه أو يتناسوه ولا يتناسى .

فعلم أنّهم قد وطّأوا نفوسهم على نبذ اليهود ، واطراح النصوص ، ومخالفة الرسول ﷺ ، وتغيير ما أئدّ ، وهدم ما أسّس ومهدّ ، وتواطؤوا على مخالفة نبيهم وجحود امامهم ، والتعويل على أهوائهم السخيفة وآرائهم الضعيفة .

واستبان أنّهم ما أقدموا على ذلك الأمر الفضيع والخطب الشنيع إلّا وهم على غيره من الضرر العظيم أشدّ أقداماً ، فأبى طمع يبقّى في نزوعهم لوعظ أو تذكير .

على أنّنا نسلّم أنّه صلوات الله عليه لم يقع منه انكار على وجه من الوجوه ، فإنّ الرواية متظافرة بأنّه ﷺ لم يزل يتظلم ويتألّم ويشكو أنّه مظلوم ومقهور في مقام بعد مقام ، وخطاب بعد خطاب ، وقد ذكرنا تفصيل هذه الجملة في كتابنا الشافي في الامامة ، وأوردنا طرفاً مما روي في هذا الباب .

وبيّنا أنّ كلامه في هذا المعنى ترتّب في الأحوال بحسب ترتّبها في الشدّة واللين ، وكان المسموع من كلامه ﷺ في أيام أبي بكر ، لا سيّما في صدرها وعند ابتغاء البيعة له ما لم يكن مسموعاً في أيام عمر ، ثمّ صرح ﷺ وقوى تعريضه في أيام عثمان ، ثمّ انتهت الحال في أيام تسليم الأمر اليه الى أنّه ﷺ ما كان يخاطب خطبة ولا يقف موقفاً إلّا ويتظلم فيه بالألفاظ المختلفة والوجوه المتباينة ، حتّى اشترك في معرفة ما في نفسه الوليّ والعدوّ ، والقريب والبعيد .

فأمّا محاربة أهل البصرة ، ثمّ أهل صفّين ، فلا يجري مجرى التظاهر بالانكار على المتقدّمين عليه صلوات الله عليه وآله ؛ لأنّه ﷺ وجد على هؤلاء أعواناً وأنصاراً يكثر عددهم ، ويرجى النصرة والظفر بمنّهم ؛ لأنّ الشبهة في فعلهم وبغيهم كانت

الحديث الرابع عشر ١٣٣

زائلة عن جميع الأمائل وذوي البصائر ، ولم يشتهب أمرهم إلا على أغنام وطفام^(١)
لا اعتبار لهم ولا فكر في نصره مثلهم وتعين الغرض في قتالهم ومجاهدتهم للأسباب
التي ذكرناها .

وليس هذا ولا شيء منه موجوداً في من تقدّم ، بل الأمر فيه بالعكس مما ذكرناه ؛
لأنّ الجمهور والعدد الجهمّ الفقير كانوا على موالاتهم وتعظيمهم وتصويبهم في أقوالهم
وأفعالهم ، فبعض للشبهة ، وبعض للانحراف عن أمير المؤمنين والمحبة لخروج الأمر
عنه ، وبعض لطلب الدنيا وحطامها ونيل الرئاسات فيها .

فمن جمع بين الحالتين وسوّى بين الوقتين كمن جمع بين المتضادين ، فكيف يقال
هذا ويطلب منه عليه السلام من الانكار على من تقدّم مثل ما وقع منه متأخراً في صفين
والجمل ، وكلّ من حارب معه عليه السلام في هذه الحروب إلا القليل كانوا قائلين بأمامة
المتقدمين عليه صلوات الله عليه ، وفيهم من يعتقد تفضيلهم على سائر الأئمة ، فكيف
ينتصر ويتقوّى في اظهاره الانكار على من تقدّم بقوم هذه صفتهم^(٢) انتهى كلامه
ملخصاً .

وهو في غاية المتانة ، وسيأتي في الحديث الثاني والعشرين تفصيل الأحوال التي
جرت يوم السقيفة ، وتفصيل الدلالات القاطعة على الاكراه ، وشدة التقيّة ووفور
الأعداء ، وارتداد أكثر الصحابة ، وتحاذلهم ، وقلة الناصر منهم ، فترقبه .

ومما يشهد بأن تركه عليه السلام لمنازعة المتلصّصين والطواغيت الثلاثة وعدم محاربتهم
لهم ليس الآل عدم المكنة ، وإنّ امساك يده كان مصلحة للدين واحتياطاً للمسلمين ،
ما روي عنه عليه السلام أنّه قال : انّي أغضيت وصبرت اقتداءً بالأنبياء : مثل جلوس

(١) أي : من لا عقل له ولا معرفة ، وقيل : هم أوغاد الناس وأرأدهم ، كذا في النهاية (٣) :

(١٢٨) « منه » .

(٢) تنزيه الأنبياء ص ١٣٤ - ١٣٨ .

نوح، حيث قال: ﴿ رَبِّ إِنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ ﴾^(١) ومثل قول لوط عليه السلام ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾^(٢) وقول حزقيل لموسى عليه السلام ﴿ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ ﴾^(٣) وقول هارون لموسى عليه السلام ﴿ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ﴾^(٤) وقوله لنبيينا ﷺ حين اشتدَّ عليه الأمر بمكة ﴿ وَادِّمِكِرْ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾^(٥) الآية. (٦)(٧).

(١) القمر: ١٠.

(٢) هود: ٨٠.

(٣) القصص: ٢٠.

(٤) الأعراف: ١٥٠.

(٥) الأنفال: ٣٠.

(٦) الاحتجاج ١: ٢٧٩ - ٢٨٠ ط. النجف الأشرف.

(٧) روى الصدوق عظم الله مرقدته في كتاب علل الشرائع (ص ١٤٨ - ١٤٩) عن ابن مسعود قال: احتجَّوا في مسجد الكوفة، فقالوا: ما بال أمير المؤمنين عليه السلام لم ينازع الثلاثة، كما نازع طلحة والزبير وعائشة ومعاوية؟ فبلغ ذلك علياً عليه السلام فأمر أن ينادى بالصلاة جامعة، فلما احتجَّوا صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: معاشر الناس إنَّه بلغني عنكم كذا وكذا، قالوا: صدق أمير المؤمنين قد قلنا ذلك، قال: فإنَّ لي بسنة الأنبياء أسوة فيما فعلت، قال الله عزَّ وجلَّ «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» قالوا: ومن هم يا أمير المؤمنين؟

قال: أولهم إبراهيم عليه السلام إذ قال لقومه «واعترلكم وما تدعون من دون الله» فان قلت: إنَّ إبراهيم اعترل قومه لغير مكروه أصابه منهم فقد كفرتم، وإن قلت: اعترلهم لمكروه رآه منهم فالوصي أعذر.

ولي بآبائنا خالته لوط أسوة: إذ قال لقومه «لو أنَّ لي بكم قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ» فان قلت: إنَّ لوطاً كانت له بهم قُوَّةً فقد كفرتم، وإن قلت: لم يكن له قُوَّةً فالوصي أعذر. ولي بيوسف عليه السلام أسوة: إذ قال «رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ» فان قلت: إنَّ يوسف دعا ربه وسأله السجن لسخط ربه فقد كفرتم، وإن قلت: إنَّه أراد بذلك لتلاً يسخط ربه عليه فاختار السجن، فالوصي أعذر.

وفي الديوان المنسوب اليه سلام الله عليه :

أَغْمَضَ عَيْنِي عَنْ أُمُورٍ كَثِيرَةٍ وَأَنَّى عَلَى تَرْكِ الْغَمُوضِ قَدِيرٌ
وما عن عمي أغضي ولكن لربما تعامى وأغضى المرء وهو بصير^(١)
والمروني أن يحيى بن أكرم القاضي ناظر مولانا أبو جعفر الجواد عليه السلام في مجلس
المؤمن ، فقال القاضي : أنه عليه السلام قدّم الثلاثة المتلصّصة على نفسه وسمع لهم وأطاع .
فقال أبو جعفر عليه السلام : أوما علمت أن أنبياء الله وأوصياءهم في تقية الى وقتنا
هذا ، أوما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله قرّ من الكفر لما أرادوا قتله ، ولم يكشف الغطاء
على المنافقين ، فصلّى على عبد الله بن أبيّ ، وأنزل الله فيهم سورة بأسرها ، فقال
عزّ وجلّ ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَانْزِلْ فِيهِمْ سُورَةَ بَاسِرًا ﴾ فقال
لكاذبون ﴿^(٢) وقال ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾^(٣) فلم يكشف الغطاء عنهم ،
وأخفاهم حتّى صاروا الى الله ، فقال تعالى ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ
النَّارِ ﴾^(٤).

ولي موسى عليه السلام أسوة : اذ قال : « ففرت منكم لما خفتكم » فان قلت : أن موسى قرّ من
قومه بلا خوف كان منهم فقد كفرتم ، وان قلت : أن موسى خاف منهم فالوصي أعذر .
ولي بأخي هارون عليه السلام أسوة : اذ قال لأخيه « يابن أمّ أن القوم استضعفوني وكادوا
يقتلونني » فان قلت : لم يستضعفوه ولم يشرفوا على قتله فقد كفرتم ، وان قلت : استضعفوه
وأشرفوا على قتله فلذلك سكت عنهم ، فالوصي أعذر .
ولي بمحمد صلى الله عليه وآله أسوة حين قرّ من قومه ولحق بالغار من خوفهم وأنامني على فراشه ،
فان قلت : قرّ من قومه لغير خوف منهم فقد كفرتم ، وان قلت : خافهم وأنامني على فراشه و
لحق هو بالغار من خوفهم ، فالوصي أعذر . « منه » .

(١) ديوان الامام علي عليه السلام ص ٥٤ ط الأعلمي .

(٢) المنافقون : ١ .

(٣) محمد صلى الله عليه وآله : ٣٠ .

(٤) النساء : ١٤٥ .

وكذلك أبونا ﷺ أتبع آثار الأنبياء ، وأظهر الهدنة ^(١) مع أعدائه خوفاً على نفسه وعلى الدين ؛ اذ لم يقدر على الإنكار عليهم ، لاجتماع الناس على الباطل واحتفالهم ^(٢) على اعلاء كلمته ، وابراز الضلالة من أكمامها ، ولولا ذلك لحدث أمر عظيم ، وبرزت الشرور من أغلافها ، وحلّ به وبشيئته من أنواع النوائب التي تتصل مادتها الى يوم القيامة ^(٣) .

وأقول : أنّه على ما بيّناه وذكرناه في تأويل الحديث المنقول عن الأمالي يسقط السؤال المذكور بالكلية ؛ لأنّه اذا كان تركه الانكار والمحاربة في ولاية اللصوص الثلاثة المتقدمين ومحاربه لأهل البصرة وصفين والنهروان عهداً معهوداً من النبي ﷺ كما علمته ، ووصية سابقة منه سلام الله عليه وآله ، لم يكن للإيراد المذكور محل ؛ لأنّ عهده ﷺ بذلك لا يستند الى الرأي والاجتهاد ، لما حققناه في الكتب الأصولية من أنّه ﷺ لم يتعبد بالرأي والاجتهاد ، وأنّه غير لائق بشأنه لأنّه لا ينطق عن الهوى ان هو الاّ وحى يوحى .

وذهب أكثر المخالفين الى جواز الاجتهاد عليه ﷺ . واختلفوا في وقوعه ، فقال به قوم ، وأنكره آخرون ، وتوقّف فيه ثالث ، وهو خيرة الغزالي في المستصفي ، وقد دللنا على حقيقة ما اخترناه في شرحنا على تهذيب الأصول ، واذا كان وحياً من الله سبحانه لم يتّجه السؤال ؛ لتوجّهه الى حضرة من لا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

ويروى أن ابن عباس رضيه الله عنه سأله ﷺ يوم أكره على بيعه أبي بكر ، فقال له : أين شجاعتك التي كانت في زمن رسول الله ﷺ ، فلم يجبه حتّى اذا كان يوم الجمل أجابه ، وقال : يا بن عباس أتذكر يوماً قلت لي كذا وكذا ، فقال صلوات الله عليه : لوقاتلت القوم وقتلتهم لم يكن معنا اليوم من هؤلاء أحد .

(١) الهدنة بالضمّ : المصالحة كالمهادنة .

(٢) الاحتفال : الاجتماع كما في القاموس « منه » .

(٣) راجع بحار الأنوار ٨ : ١٤٥ - ١٥٦ ط الحجري .

وهذا الجواب منه يتعطف الى ما ذكرناه فيما سبق من الاحتياط للمسلمين ، والنظر لحفظ دعائم الدين ، الا أنَّ الفرق بينها لا يكاد يخفى على المحصل ، والله العالم .

ختام في صفة لواء الحمد

روى الخوارزمي في المناقب : أنَّ النبي ﷺ آخى بين المسلمين ، فقال : يا علي أنت أخي وأنت مَنِّي بمنزلة هارون من موسى غير أنَّه لا نبيَّ بعدي ، أما علمت يا علي أنَّي أوَّل من يدعى به يوم القيامة ، يدعى بي فأقوم عن يمين العرش في ظلِّه ، فاكسي حلَّة خضراء من حلل الجنَّة .

ألا وإنِّي أخبرك يا علي أنَّ أمتي أوَّل الأمم يحاسبون يوم القيامة ، ثمَّ أنت أوَّل من يدعى لقرابتك مَنِّي ومنزلتك عندي ، ويدفع اليك لوائي ، فتسير به بين السماطين وآدم وجميع الخلق يستظلُّون به يوم القيامة ، وطوله مسيرة ألف سنة ، سنامه ياقوتة حمراء ، وقضيبه فضة بيضاء ، وزجَّه درَّة خضراء ، له ثلاث ذوائب من نور : ذؤابة في المشرق ، وذؤابة في المغرب ، والثالثة وسط الدنيا .

مكتوب عليه ثلاثة أسطر ، الأوَّل : بسم الله الرحمن الرحيم ، والثاني : الحمد لله ربِّ العالمين ، والثالث : لا اله الاَّ الله محمَّد رسول الله ، وطول كلِّ سطر مسير ألف سنة .

وتسير بلوائي ، والحسن عن يمينك ، والحسين عن يسارك ، حتَّى تقف بيني وبين ابراهيم عليه السلام في ظلِّ العرش ، ثمَّ تكسى حلَّة خضراء ، ثمَّ ينادي مناد من تحت العرش : نعم الأب أبوك ابراهيم ، ونعم الأخ أخوك علي ، أبشر يا علي فإنَّك تكسى

إذا كسيت ، وتدعى إذا دعيت ، وتحبى إذا حييت (١) .

وأورد هذا الخبر أيضاً الفاضل الجليل بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي في كتابه كشف الغمة (٢) .

وقد استفاضت الأخبار بأنه ﷺ حامل لواء الحمد يوم القيامة ، وقد أوردته المخالفون في كتبهم ومصنفاتهم (٣) .

قال بعض أصحاب الكمال : الظاهر أن من أراد أن يستظل بظلال رافته ﷺ وشفاعته ، وحاول السلامة عن حرّ غضب الله جلّ شأنه وسخطه ، والاستظلال بظلّ عرشه يوم لا ظلّ إلاّ ظلّه ، لم يتيسّر له ما يحاوله ، ويستتمّ له ما يريده إلاّ باتباعه حامل لوائه ﷺ وقابل رشحات ولائه .

ولا يخفى أن لكلّ متبوع لواء يعرف به ، قدوة حقّ كان أو أسوة باطل ؛ لأنّ اللواء الصوري هي الراية العظيمة يرفع لرئيس الجيش . وأما اللواء المعنوي ، فهي المرتبة الكلّية لجميع المراتب من الكمال ، ولا مقام من مقامات عباد الله الصالحين أرفع وأعلى من مقام الحمد دونه منتهى سائر المقامات .

ولمّا كان سيّدنا رسول الله ﷺ أحمد الخلائق في الدنيا والآخرة ، أعطاه الله لواء الحمد ؛ ليأوي الى لوائه الأولون والآخرون ، واليه الإشارة بقوله ﷺ « آدم ومن دونه تحت لوائي » وعلي صلوات الله عليه هو حامل ذلك اللواء ؛ اذ لم يطق أحد من أصحابه وقرابته ﷺ حمل أسرار تلك المرتبة السنيّة الرفيعة ؛ لأنّه ﷺ أقرب الناس صورة ومعنىّ اليه ﷺ ، وأكمل النفوس القدسيّة بعد الكامل المطلق .

وأما غيره من الصحابة والأرقاب ، فأكثرهم عاطل من حلية القرب المعنوي ، مقصور على الصوري ، وبين الحاليين بون بعيد . وما أحسن ما قال بعض شعراء

(١) المناقب للخوارزمي ص ١٤٠ برقم : ١٥٩ مع اختلاف يسير .

(٢) كشف الغمة ١ : ٢٩٤ - ٢٩٥ .

(٣) راجع احقاق الحق ٤ : ٢٦٤ - ٢٧١ ، و ٦ : ٥٦٠ - ٥٦٢ ، و ٧ : ٣٧٨ وغيرها .

العجم في تحقير القرب السوري المجرد ، وأنه غير نافع بل مضر في الحقيقة :
دون شود از قرب بزرگان خراب جیفه دهد بوی بدان آفتاب
وقد خرجنا بهذا التطويل الى الاطئاب ، وتجاوزنا موضوع الكتاب ، الآن الحق
أحق بالحماية في كل باب ، والمستعان ملهم الحق والصواب .

الحديث الخامس عشر

[حديث الغدير]

الحافظ أبو الفتح أسعد بن أبي الفضائل بن خلف العجلي ، من فحول محدثي
العامة وعظماهم وأساطينهم ، في موجزه الذي ألّفه في فضل الخلفاء الأربعة ، يرفعه
بسنده الى حذيفة بن أسيد الغفاري ، وعامر بن ليلى بن ضمرة ، قالوا : لما صدر
رسول الله ﷺ من حجة الوداع ولم يحجّ غيرها ، أقبل حتّى أتى الجحفة ، فنهى عن
شجرات متقاربة بالبطحاء^(١) أن لا ينزل تحتها أحد ، فلما أخذ القوم منازلهم بعث
إليهم ، فقم^(٢) ما تحتها حتّى اذا توب^(٣) بالصلاة صلاة الظهر ، فصلّى بالناس
تحتها ، وذلك يوم غدير خم .

ثم بعد فراغه من الصلاة قال : أيها الناس قد نبأني اللطيف الخبير أنّه لم يعمر نبيّ
الأنصف عمر النبيّ الذي قد كان قبله ، وإني لأظنّ إني أدعى وأجيب ، وإني مسؤول
وأنتم مسؤولون ، هل بلغت ؟ فما أنتم قائلون ؟ قالوا : قد بلغت وجهدت ونصحت ،
فجزاك الله خيراً .

قال : ألستم تشهدون أن لا اله الا الله ، وأنّ محمداً عبده ورسوله ، وإنّ جنته حقّ ،

(١) البطحاء : مسيل واسع فيه دقاق الحصى ، كالأبطح والبطيحة . القاموس .

(٢) قم البيت كنسه ، والقيام بالضم : الكناسة . القاموس .

(٣) التتويب بالناء المثلثة والباء الموحدة : الدعاء الى الصلاة . القاموس .

١٤٠.....الأربعون حديثاً

وإنَّ ناره حقّ، والبعث بعد الموت حقّ؟ قالوا: بلى نشهد، قال: أشهد، ثمّ قال: أيّها الناس ألا تسمعون ألا فإنّ الله مولاي وأنا أولى بكم من أنفسكم، ألا ومن كنت مولاه فعلي مولاه، وأخذ بيد علي ورفعها حتى نظرها القوم، ثمّ قال: اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه^(١).

أقول: هذا الخبر الشريف قد تضمّن واقعة الغدير^(٢)، كالخبر الأوّل الذي نقلناه في أوّل الكتاب عن معجم أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، وقد تقدّم فيما سبق خبران آخران يتضمّنان هذه الواقعة أيضاً، ومسانيد القوم وأصحتهم تشتمل على طرق كثيرة لهذا الخبر بمتون متغايرة ومداليل متقاربة، وعبارات مختلفة مطوّلة ومختصرة^(٣).

وقد رواه محمّد بن جرير الطبري^(٤) صاحب التّاريخ من خمس وسبعين طريقاً،

(١) الفصول المهمّة ص ٤١ ط النجف عن موجز أبي الفتوح، ورواه ابن الأثير في أسد الغابة ٣: ٩٢ ط مصر عن حذيفة وعامر.

(٢) ونقل ابن طاووس في طرائفه عن محمّد بن علي بن شهر آشوب في نخبه عن جدّه شهر آشوب قال: سمعت أبا المعالي الجويني يتعجّب ويقول: شاهدت مجلّداً في بغداد في يدي صحّاف فيه روايات غدير خَمّ مكتوب ما عليه: المجلّدة الثامنة والعشرون من طرق قوله «من كنت مولاه فعليّ مولاه» ويتلوه المجلّدة التاسعة والعشرون. ونقل صاحب مجالس المؤمنين عن تاريخ عماد الدين لابن كثير نحوه «منه».

(٣) راجع احقاق الحق ٢: ٤٢٦-٤٦٥، و٣: ٣٢٢-٣٢٧، و٦: ٢٢٥-٣٠٤، و٢١: ٩٣-١، وكفانا في هذا الباب ما ألّفه العلّامة المجاهد الشيخ عبد الحسين الأميني رحمته الله في كتابه القيمّ الغدير في عشرين مجلّداً.

(٤) وذكر ابن كثير الشامي الشافعي في تاريخه الكبير في ترجمة محمّد بن جرير الطبري الشافعي أنّه جمع أحاديث غدير خَمّ كتاباً كبيراً يشتمل على مجلّدتين وكتاباً في أحاديث الطير، ونقل عن أبي علي الطّار الهمداني أنّه قال: أنا أروى هذا الحديث عن مشي و خمسين طريقاً، وقد ألف الجزري الشافعي رسالة في تواتر الحديث المذكور، كذا في احقاق الحق و مجالس المؤمنين «منه».

وأفرد له كتاباً سماه كتاب الولاية .

وروى أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الحافظ المعروف بابن عقدة من مائة وخمسة وعشرين طريقاً ، وأفرد له كتاباً ، وذكر الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي عطر الله مرقده في كتاب الاقتصاد^(١) وغيره نحوه .

ورواه الفقيه ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب من اثني عشر طريقاً ، ثم قال بعد روايته له : هذا حديث صحيح عن رسول الله ﷺ ، وقد روى حديث يوم غدیر خمّ نحو مائة نفس منهم العشرة^(٢) وهو حديث ثابت لا أعرف له علة ، تفرد علي بهذه الفضيلة لم يشركه فيها أحد . انتهى كلامه^(٣) .

فمن روايات الفقيه ابن المغازلي باسناده الى جابر بن عبد الله الأنصاري ، قال : قال رسول الله ﷺ بنى واني لأدناهم اليه في حجة الوداع ، قال : لا ألفيتكم ترجعون بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ، وأيم الله لئن فعلتموها لترفني في الكنية التي تضاربكم .

ثم التفت الى خلفه ، فقال : أوعلي أوعلي ثلاثاً ، فرأينا أن جبرئيل عليه السلام غمزه ، فأنزل الله تعالى على اثر ذلك ﴿ فأتانا نذهبن بك فأتانا منهم منتقمون ﴾ بعلي بن أبي طالب ﴿ أنزريتك الذي وعدناهم فأتانا عليهم مقتدرون ﴾^(٤) ثم نزلت ﴿ فاستمسك بالذي أوحى اليك ﴾ في أمر علي ﴿ أنك على صراط مستقيم ﴾^(٥)

(١) الاقتصاد للشيخ الطوسي ص ٢١٦ .

(٢) وفي الصواعق المحرقة لابن حجر رواه عن النبي ﷺ ثلاثون صحابياً وان كثيراً من طرقه صحيح أو حسن « منه » .

(٣) المناقب لابن المغازلي ص ٢٧ .

(٤) الزخرف : ٤١ - ٤٢ .

(٥) المؤمنون : ٩٣ - ٩٤ .

وَأَنَّ عَلِيًّا لَعَلَّمُ لِلسَّاعَةِ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تَسْأَلُونِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (١).

ومنها : ما رواه في كتابه المذكور بإسناده إلى الوليد بن صالح ، عن ابن امرأة زيد بن أرقم ، قال : أَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ حِينَ نَزَلَ بِغَدِيرِ الْمُحَفَّةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ ، وَسَاقَ الْخَبْرَ بِتَمَامِهِ (٢) . وَقَدْ نَقَلْنَاهُ فِيمَا سَبَقَ فِي الْحَدِيثِ الرَّابِعِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ مِنْ كِتَابِ كَشْفِ الْغَمَّةِ .

ومنها : ما رواه بإسناده إلى عطية العوفي ، قال : رَأَيْتُ ابْنَ أَبِي أَوْفَى فِي دَهْلِيزٍ لَهُ بَعْدَ مَا ذَهَبَ بِصَرِهِ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ حَدِيثٍ ، فَقَالَ : أَنْكُمْ يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ فَيْكُمْ مَا فَيْكُمْ ، قَالَ : قُلْتَ : أَصْلَحَكَ اللَّهُ أَنِّي لَسْتُ مِنْهُمْ لَيْسَ عَلَيْكَ عَارٌ ، قَالَ : أَيُّ حَدِيثٍ ؟ قَالَ : قُلْتَ : حَدِيثَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَوْمَ غَدِيرِ خَمٍّ .

فَقَالَ : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّتِهِ يَوْمَ غَدِيرِ خَمٍّ ، وَقَدْ أَخَذَ بَعْضُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ؟ قَالُوا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَمَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ (٣) .

وَرَوَى التَّعَلُّبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ مَا نَزَلَتْ آيَةُ ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ (٤) (٥) .
وَذَكَرَ أَيْضاً الْفَقِيهَ ابْنَ الْمَغَازِلِيِّ الشَّافِعِيَّ فِي الْمُنَاقِبِ بِإِسْنَادِهِ إِلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

(١) المناقب لابن المغازلي ص ٢٧٤ - ٢٧٥ برقم : ٣٢١ . قال السيد الجليل رضي الدين بن طاووس في الطرائف : وَكَأَنَّ اللَّفْظَ الْمَذْكُورَ فِي ذَلِكَ بَعْضُهُ قِرَاءَةً وَبَعْضُهُ تَأْوِيلٌ ، وَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ لَمْ يَغْيَرْ ، كَمَا هُوَ مَذْهَبُ جَمْعٍ مِنْ أَصْحَابِنَا ، مِنْهُمْ عِلْمُ الْهَدْيِ وَالشَّيْخِ الطَّبْرَسِيِّ وَغَيْرُهُمَا ، وَفِي الْمَسْأَلَةِ كَلَامٌ طَوِيلٌ حَرَّرْنَاهُ فِي مَحَلِّ مُفْرَدٍ « مِنْهُ » .

(٢) المناقب لابن المغازلي ص ١٦ - ١٨ برقم : ٢٣ .

(٣) المناقب لابن المغازلي ص ٢٤ برقم : ٣٤ .

(٤) المائدة : ٦٧ .

(٥) الطرائف ص ١٥٢ عن تفسير التعلبي ، والغدير ١ : ٢١٧ - ٢١٨ عنه .

الأنصاري فيما حضره وسمعه عن النبي ﷺ في ذلك اليوم ، حيث تنحى أصحابه عنه بعد فراغه من مبعثه ونصّه على علي عليه السلام بالامامة بعده ، فخاف عليه أن يكونوا كرهوا ذلك .

فقال جابر : ان رسول الله ﷺ نزل بحمّ ففتحى الناس عنه ، ونزل معه علي بن أبي طالب عليه السلام فشق ذلك على النبي ﷺ تأخر الناس ، فأمر علياً فجمعهم ، فلما اجتمعوا قام فيهم وهو متوسّد يد علي بن أبي طالب عليه السلام ، فحمد الله وأثنى عليه . ثم قال : أيها الناس أنه قد كرهت تخلفكم عني حتى خيل اليّ أنه ليس شجرة أبغض اليكم من الشجرة التي تليني ، ثم قال : لكن علي بن أبي طالب أنزله الله مني بمنزلي منه ، فرضي الله عنه كما أنا عنه راض ، فانه لا يختار على قربي ومحبي شيئاً ، ثم رفع يده وقال : من كنت مولاه فعليّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه .

قال : فابتدر الناس الى رسول الله ﷺ ليكون ويتضرّعون ويقولون : يا رسول الله ما تنحنّينا عنك الاّ كراهية أن نثقل عليك ، فنعوذ بالله من سخط الله وسخط رسوله ، فرضي رسول الله ﷺ عنهم عند ذلك (١) .

وروى الزهري (٢) من ثقات القوم وعظماهم ، قال : لما حجّ رسول الله ﷺ حجة الوداع وعاد قاصداً المدينة قام بغدير خمّ ، وهو ما بين مكّة والمدينة ، وذلك في اليوم الثامن عشر من شهر ذي الحجة الحرام وقت الهاجرة (٣) ، فقال : أيها الناس اني مسؤول وأنتم مسؤولون هل بلغت ؟ قالوا : نشهد أنك قد بلغت ونصحت ، قال : وأنا أشهد أني بلغت ونصحت .

(١) المناقب لابن المغازلي ص ٢٥ - ٢٦ برقم : ٣٧ . وأورده الترمذي ونقله عنه ابن الصباغ المكي المالكي في الفصول المهمة « منه » .

(٢) هو محمّد بن مسلم بن شهاب من أئمّتهم وعظماهم « منه » .

(٣) الهاجرة : نصف النهار عند زوال الشمس الى الظهر ، أو من عند زوالها الى العصر .

ثم قال : أيها الناس أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأنّي رسول الله ؟ قالوا :
نشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله ، قال : وأنا أشهد مثل ما شهدتم .

ثم قال : أيها الناس قد خلّفت فيكم ما ان تمسّكتم به لن تضلّوا بعدي كتاب الله
وأهل بيّتي ، ألا وإنّ اللطيف الخبير أخبرني أنّها لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض ،
حوضي ما بين بصرى ^(١) وصنعاء ^(٢) ، عدد آنيته عدد النجوم ، إن الله سائلكم كيف
خلّفتوني في كتابه وفي أهل بيّتي .

ثم قال : أيها الناس من أولى الناس بالمؤمنين ؟ قالوا : الله ورسوله أولى
بالمؤمنين ، يقول ذلك ثلاث مرّات ، ثم قال في الرابعة وأخذ بيد عليّ : اللهم من كنت
مولاه فعليّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، يقولها ثلاث مرّات ، ألا
فليبلغ الشاهد الغائب ^(٣) .

وروي عمدة محدّثهم أحمد بن حنبل في مسنده عن البراء بن عازب ، قال : كنّا
مع النبيّ ﷺ في سفر ، فنزل بغدير خمّ ، فنودي فينا الصلاة جامعة ، وكسح
لرسول الله ﷺ تحت الشجرتين ، فضلّى الظهر وأخذ بيد عليّ بن أبي طالب عليه السلام ،
فقال : ألستم تعلمون أنّي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : بلى .

قال : ألستم تعلمون أنّي أولى بكلّ مؤمن من نفسه ؟ قالوا : بلى ، قال : اللهم من
كنت مولاه فعليّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، قال : فلقية عمر بن
الخطّاب بعد ذلك ، فقال له : هنيئاً لك يا بن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كلّ
مؤمن ومؤمنة ^(٤) .

(١) بصرى كحبل : بلدة بالشام . القاموس .

(٢) صنعاء : بلد باليمن كثير الأشجار و المياه تشبه دمشق ، و ببلدة بباب دمشق .
القاموس .

(٣) كشف الغمّة ١ : ٤٩ - ٥٠ عن الزهري .

(٤) مسند أحمد بن حنبل ٤ : ٢٨١ ط مصر .

وروى المحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي الشافعي هذا الحديث بلفظه مرفوعاً إلى البراء بن عازب رضي الله عنه ^(١).

وروى أحمد بن حنبل أيضاً في المسند ، بإسناده إلى زيد بن أرقم ، قال : قال ميمون بن عبد الله ، قال : قال زيد بن أرقم وأنا أسمع : نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بواد يقال له : وادي خم ، فأمر بالصلاة فصلاها .

قال : فخطبنا وظلل لرسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب على شجرة من الشمس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ألسن تعلمون ؟ أولستم تشهدون أني أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا : بلى ، فقال : من كنت مولاة فعلي مولاة ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ^(٢).

وروى أيضاً في الكتاب المذكور عن أبي ليلى الكندي أنه سأل زيد بن أرقم عن قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي عليه السلام : من كنت مولاة فعلي مولاة ، فقال زيد : نعم قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع مرّات ^(٣).

وروى فيه أيضاً بإسناده إلى زاذان أبي عمر ، قال : سمعت علياً في الرحبة وهو ينشد الناس : من سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول ما قال ، فقام ثلاثة عشر رجلاً ، فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من كنت مولاة فعلي مولاة ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ^(٤).

وروى الفقيه ابن المغازلي الشافعي في كتابه بإسناده إلى عمير بن سهل ^(٥) ، قال :

(١) إحقاق الحق ٦ : ٢٣٥ عنه .

(٢) مسند أحمد بن حنبل ٤ : ٣٧٢ .

(٣) الطرائف ص ١٥٠ ح ٢٢٨ عن مسند أحمد بن حنبل ، وإحقاق الحق ٦ : ٢٢٦ عن مناقب أحمد بن حنبل .

(٤) مسند أحمد بن حنبل ١ : ٨٤ ، والطرائف ص ١٥١ عنه ، وإحقاق الحق ٦ : ٣١٤ عن مناقبه .

(٥) وكذا هو على الصواب في بعض النسخ وفي نسخة الطرائف التي تحضرنا نقلاً عن

شهدت علياً على المنبر ناشداً أصحاب رسول الله ﷺ : من سمع رسول الله ﷺ يوم غدیر خمّ يقول ما قال فليشهد ، فقام اثنا عشر رجلاً منهم أبو سعيد الخدري وأبو هريرة وأنس بن مالك ، فشهدوا أنّهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول : من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ^(١) .

وظني أنّ هذا الخبر هو الخبر الأوّل الذي نقلناه من معجم أبي القاسم الطبراني بدليل اتّحاد المتن ، فيكون الصواب عمير بن سعد ، والله أعلم بالحقائق .

وروى أحمد بن حنبل أيضاً في الكتاب المذكور باسناده الى أبي الطفيل ، قال : خطب علي عليه السلام الناس في الرحبة ، ثمّ قال ، أنشد الله كلّ امرئ مسلم سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خمّ ما سمع لما قام ، فقام ثلاثون رجلاً من الناس - وقال أبو نعیم : فقام أناس كثير - فشهدوا حين أخذ بيده ، فقال للناس : أتعلمون أنّي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : نعم يا رسول الله ، فقال : من كنت مولاه فهذا مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ^(٢) .

وباسناده الى شعبة بن أبي اسحاق ، قال : أنّي سمعت عمر وذكر الحديث وزاد فيه : أنّ رسول الله ﷺ قال : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، وأحب من أحبه ، وابغض من ابغضه ^(٣) .

وباسناده الى سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن أبيه وربيعة الجرشي ، أنّه ذكر علي عند رجل وعنده سعد بن أبي وقاص ، فقال سعد : أتذكر علياً أنّ له مناقب أربع لأنّ تكون لي واحدة منهنّ أحبّ إليّ من كذا وكذا - وذكر حمر النعم - قوله لأعطين الراية ، وقوله أنت منّي بمنزلة هارون من موسى ، وقوله من كنت مولاه فعلي مولاه ،

كتاب ابن المغازلي « منه » أقول : وفي كتاب المناقب والطرائف : عميرة بن سعد .

(١) المناقب لابن المغازلي ص ٢٦ برقم : ٣٨ ، والطرائف ص ١٤٨ ح ٢٢٣ .

(٢) مسند أحمد بن حنبل ٤ : ٣٧٠ .

(٣) الطرائف ص ١٥٠ عن مسند أحمد بن حنبل ، وإحقاق الحقّ ٦ : ٣٣٥ عن مناقبه .

ونسي سفيان واحدة^(١).

قلت: لعلّ التي نسيها سفيان هي نزول آية المباهلة في شأنه وابنيه وزوجته، يدلّ على ذلك الحديث الثالث والعشرون^(٢) الذي سنذكره ان شاء الله تعالى منقولاً عن صحيحي مسلم والترمذي، والرجل المذكور في هذا الحديث هو معاوية، بدلالة التصريح به في الخبر المشار اليه، والله أعلم.

وروى طراز المحدثين أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه الحافظ باسناده الى أبي سعيد الخدري أنّ النبي ﷺ دعا الناس الى غدير خم، أمر بما كان تحت الشجرة من الشوك فقمّ، وذلك يوم الخميس، ثمّ دعا الناس الى علي، فأخذ بضبعه فرفعها^(٣)، حتّى نظر الناس الى بياض ابط رسول الله ﷺ، ثمّ لم يفترقا حتّى نزلت هذه الآية ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾^(٤).

فقال رسول الله ﷺ: الله أكبر على اكمال الدين واتمام النعمة ورضا الربّ برسالتي، والولاية لعلي، ثمّ قال: اللهمّ من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهمّ وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله.

فقال حسان بن ثابت: يا رسول الله أتأذن لي أن أقول أبياتاً من الشعر؟ قال: قل، فقال حسان: يا معشر مشيخة قريش اسمعوا شهادة رسول الله ﷺ، والأبيات هذه:

يناديه يوم الغدير نبيهم بخمّ واسمع بالنبيّ منادياً
بأنّي مولاكم نعم ونييكم فقالوا ولم يبدوا هناك التعامياً

(١) الطرائف ص ١٥١ عن مسند أحمد بن حنبل، واحقاق الحق ٤: ٤٦٢.

(٢) بل الرابع والعشرون.

(٣) في الطرائف: بضبعه فرفعها.

(٤) المائدة: ٣.

أهلك مـولانا وأنت وليـنا ولن تجدنّ مـنّا لك اليوم عاصياً^(١)
 فقال قم يا علي فأتني رضيتك من بعدي اماماً وهادياً
 هناك دعا اللهمّ وال وليه وكن للذي عادا علياً معادياً
 قال : فلقية عمر بن الخطّاب بعد ذلك ، فقال له : هنيئاً لك يا بن أبي طالب
 أصبحت وأمـسيت مولى كلّ مؤمن ومؤمنة^(٢) .

قلت : وقد نقل هذه الأبيات لحسان بن ثابت أبو عبد الله محمد بن عمران
 المرزباني في كتاب سرقات الشعر^(٣) ، وهو من عظمائهم ، وقد ينقل بعدها بيتان
 آخران، وهما :

ومن كنت مولاة فهذا وليه وكن للذي عادا علياً معاديا
 فخصّ بها دون البريّة كلّها علياً وسماه الوزير المؤاخيا
 وروى ابن المغازلي الفقيه الشافعي في كتاب المناقب ، باسناده الى أبي هريرة ،
 قال : من صام يوم ثمانية عشر من ذي الحجّة ، كتب الله له صيام ستين شهراً ، وهو
 يوم غد يرخم ، لما أخذ النبي ﷺ بيد علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : ألسـت بأولى
 بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : بلي يا رسول الله ، قال : فمن كنت مولاة فعلي مولاة ،
 فقال عمر بن الخطّاب : بئحّ بئحّ لك يا بن أبي طالب ، أصبحت مولاي ومولى كلّ
 مؤمن ومؤمنة ، فأنزل الله تعالى ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي
 ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾^(٤) .

قلت : وهذا يوافق ما رواه أبو بكر بن مردويه الحافظ في كتابه في تفسير هذه
 الآية الكريمة ، وهو بعينه المروي عن أئمتنا صلوات الله عليهم .

(١) في الطرائف : ولا تجدنّ في الخلق للأمر عاصياً .

(٢) الطرائف ص ١٤٦ - ١٤٧ عن ابن مردويه .

(٣) في الطرائف : مرقاة الشعر .

(٤) المناقب لابن المغازلي ص ١٩ برقم : ٢٤ .

قال أمين الاسلام أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي في تفسيره الكبير الموسوم بجمع البيان بعد ما نقل عن المفسرين من المخالفين ما تحرصوه وتأولوا عليه الآية الكريمة بأهوائهم من الأقوال الباطلة التي لا تستند الى أثر نبوي ، ولا تعتضد بخبر معصوميٍّ ما نصّه : والمروي عن الامامين أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنّه إنّما نزلت هذه الآية بعد أن نصب النبي صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام علماً للأئمة يوم غد يرخم عند منصرفه من حجة الوداع ، قالوا : وهي آخر فريضة أنزلها الله تعالى ، ثم لم ينزل بعدها فريضة ^(١) انتهى .

ثم أنّه عليه السلام روى نحو ذلك من طريق المخالفين ، فقال : حدّثنا السيّد العالم أبو الحمد مهدي بن نزار الحسيني ، قال : حدّثني أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكاني ، قال : أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي ، قال : أخبرنا أبو بكر الجرجاني ، قال : حدّثنا أبو أحمد البصري ، قال : حدّثنا أحمد بن عمار بن خالد ، قال : حدّثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني .

قال : حدّثنا قيس بن الربيع ، عن أبي هارون العبدي ، عن أبي سعيد الخدري ، أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : لما نزلت هذه الآية ، قال : الله أكبر على اكمال الدين ، واتمام النعمة ، ورضا الربّ برسالتي ، وولاية علي بن أبي طالب من بعدي وقال : من كنت مولاه فعليّ مولاه ، اللهمّ وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله .

وقال علي بن ابراهيم في تفسيره : حدّثني أبي ، عن صفوان ، عن العلاء ومحمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : كان نزولها بكراخ ^(٢) الغميم ، فأقامها رسول الله صلى الله عليه وآله بالمحقة ^(٣) انتهى .

(١) جمع البيان ٢ : ١٥٩ .

(٢) كراخ كأمر : واد بين الحرمين على مرحلتين من مكة ، وضمّ عينه وهم . القاموس .

(٣) جمع البيان ٢ : ١٥٩ .

وروى الترمذي عن زيد بن أرقم رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : من كنت مولاه فعلي مولاه ^{(١)(٢)} .

وقال أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي في كتابه سرّ العالمين وكشف الدارين ^(٣) ، وقد ألفه في أواخر عمره ما حكايته : لكن أسفرت الحجّة عن وجهها ، وأجمع المجاهير على قوله صلوات الله وسلامه عليه في غدير خمّ : من كنت مولاه فعلي مولاه ، فقال عمر : بنّ بنّ لك يا بن أبي طالب ، لقد أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة .

فهذا نصّ وتسليم ورضا وتحكيم ، ثمّ بعد هذا غلب الهوى لحبّ الرئاسة ، وحمل عمود الخلافة ، وعقود البنود ، وخفّقان الهوى في قعقة الرايات ، واشتباك ازدحام الخيول ، وفتح الأمصار ، فسقاهم كأس الهوى ، فعاد الخلاف الأوّل ، فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترّون ^(٤) . انتهى كلامه ^(٥) .

(١) صحيح الترمذي ٥ : ٥٩١ برقم : ٣٧١٣ ، الطبعة الجديدة .

(٢) واعترف به أيضاً علاء الدولة السمناني من فضلائهم في رسالة اللعن ، و ذكر أنّه صريح في النصّ عليه بالامامة الحقيقيّة والخلافة الإلهيّة « منه » .
(٣) في مقالته الرابعة التي وضعها لتحقيق أمر الخلافة بعد الأبحاث و ذكر الاختلافات فيها « منه » .

(٤) سرّ العالمين ص ٢١ ط النجف الأشرف .

(٥) ثمّ قال باثر كلامه المنقول : ولما مات رسول الله ﷺ قال وقت وفاته : ايتوني بدواة و بياض لأزِيل عنكم اشكال الأمر ، و أذكر لكم من المستحقّ لها بعدي ؟ قال عمر : دعوا الرجل فإنّه ليهجر ، و قيل : ليهذي .
ثمّ قال : فإذا بطل تعلّقكم بتأويل النصوص ، فعدتم الى الاجماع ، وهذا منقوض أيضاً ، فإنّ العباس وأولاده وعلياً و زوجته لم يحضروا حلقة البيعة ، و خالفكم أصحاب السقيفة في مبايعة الخزرجي .

و دخل محمد بن أبي بكر على أبيه في مرض موته ، فقال : يا بنيّ انت بعثك عمر لأوصي له بالخلافة ، فقال : يا أبت أكنت على حقّ أو على باطل ؟ فقال : على حقّ ، فقال : أوص بها

هذا مع أنه المعروف عندهم بأنه حجة الاسلام ، بل جعله ابن الأثير وغيره من مجددَي مذهب الشافعية في المائة الخامسة .

فانظر وفقك الله اليه كيف أنصف من نفسه ، واعترف بالحق الصريح ، وسلك المنهاج الصحيح ، فهذا ان كان مذهبه فذاك .

وقد ذكر جمع من متأخري أصحابنا أنه قد هبت عليه نسيمات العناية السبحانية ، وفاضت عليه رشحات الهداية الربانية في أواخر عمره ، فدان بالحق الصراح ، وانتظم في سلك الامامية رضوان الله عليهم . وممن صرح بذلك الشهيد الثالث الشوشطري في مجالس المؤمنين ^(١) ، ومولانا محسن الكاشي في المحجة البيضاء ^(٢) ^(٣) . وان لم يكن مذهبه ، فقد أنطقه الله بالحق ، وأجرى لسانه بالصدق ، وقال ما يكون عليه حجة في الدنيا والآخرة ، ونطق بما لو اعتقد غيره لكان خصيمه في محشره ، فان الله تعالى عند لسان كل قائل ، فلينظر القائل ما يقول ، وأصعب الأمور وأشققها أن يذكر الانسان شيئاً يستحق به الجنة ، ثم يكون ذلك موجباً لدخوله النار ، نعوذ بالله من ذلك .

أحرم منكم بما أقول وقد نال به العاشقون من عشقوا
صرت كأني ذبالة نصبت تضيء للناس وهي تحترق

لأولادك ان كان حقاً ، ثم خرج الى علي عليه السلام وجرى ما جرى .
وقوله على منبر رسول الله ﷺ : أقيلوني أقيلوني فليست بخيركم و علي فيكم . أفعال
هزلاً أم جدّاً أم امتحاناً ؟ فان كان هزلاً فالخلفاء منزّهون عن الهزل ، وان قال جدّاً فهذا
نقص للخلافة . وان قال امتحاناً فالصحابه لا يليق بهم الامتحان انتهى كلامه « منه » .
(١) مجالس المؤمنين ٢ : ١٩٢ .

(٢) ذكر مولانا محسن الكاشي في المحجة البيضاء أن ابن الجوزي الحنبلي ذكر في بعض
تصانيفه أن الغزالي ترقض في آخر عمره ، وأظهر رفضه في كتاب سرّ العالمين انتهى « منه » .
(٣) وهو اللائح أيضاً من كلام الشيخ بدر الدين العاملي في رسالته المعمولة في
الشفاعة « منه » .

وقد روى هذا الحديث النقّاش من أئمتهم في تفسيره ، والشيخ شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد السهروردي من عطاء علمائهم في أعلام الهدى وعقيدة أرباب التقى .

وروى الامام أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي في كتابه المسمى بأسباب النزول ، يرفعه الى أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : نزلت هذه الآية ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ يوم غدیر خمّ في علي بن أبي طالب عليه السلام ^(١) .

قلت : وهذا يطابق ما روي عن أئمتنا صلوات الله عليهم . روى أبو النضر محمد بن مسعود العياشي في تفسيره ، بإسناده عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس وجابر بن عبد الله ، قالوا : أمر الله محمدًا صلوات الله عليه أن ينصب علياً للناس ، فيخبرهم بولايته ، فتخوف رسول الله صلوات الله عليه أن يقولوا حابي ^(٢) ابن عمّه ، وأن يطعنوا في ذلك عليه ^(٣) ، فأوحى اليه هذه الآية ، فقام عليه السلام بولايته يوم غدیر خمّ ^(٤) .

ورواه أمين الاسلام الطبرسي عطر الله مرقدّه عن السيّد أبي الحمّد ، عن الحاكم أبي القاسم الحسكاني ، بإسناده عن ابن أبي عمير في كتاب شواهد التنزيل لقواعد التفضيل .

ثمّ قال عطر الله مرقدّه : وفيه أيضاً بالاسناد المرفوع الى حنان ^(٥) بن علي الغنوي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ، قال : نزلت هذه الآية في علي عليه السلام ، فأخذ رسول الله صلوات الله عليه بيده ، فقال : اللهمّ من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهمّ وال من والاه

(١) أسباب النزول ص ١٥٠ ط مصر .

(٢) في التفسير : حامي . وفي نسخة : خابي ، وفي أخرى : جاءنا .

(٣) هذا يدلّ على أنّه صلوات الله عليه يعلم من أصحابه ضعف اليقين وقلة الايمان « منه » .

(٤) تفسير العياشي ١ : ٣٣١ - ٣٣٢ برقم : ١٥٢ .

(٥) في الجمع : حيان .

وعاد من عاداه .

وقد أورد هذا الخبر أبو اسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي في تفسيره باسناد مرفوعاً إلى ابن عباس ، قال : نزلت هذه الآية في علي عليه السلام أمر النبي صلى الله عليه وآله أن يبلغ ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيد علي عليه السلام ، فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ^(١) .

ثم قال نور الله مرقدہ وقدس سرہ : وقد اشتهرت الروايات عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أن يستخلف علياً ، فكان يخاف أن يشق ذلك على جماعة من أصحابه ، فأنزل الله سبحانه هذه الآية تشجيعاً له على القيام بما أمره بأدائه ^(٢) . انتهى كلامه زيد اكرامه .

قلت : وتفسير الآية الكريمة على هذا الوجه أولى مما نقل عن الحسن ، من أنه تعالى بعث النبي صلى الله عليه وآله برسالة ضاق بها ذرعاً ، وكان يهاب قريشاً ، فأزال الله تعالى بهذه الآية تلك الهيبة عن الحسن .

وعن عائشة : من أنه أريد إزالة التوهم من أن النبي صلى الله عليه وآله كتم شيئاً من الوحي للتيقن ، مع أن ما ذكره الحسن يمكن تطبيقه على ما ذكرناه ، والعمل على الرواية المستفيضة بين الثقلين لا على الرأي المحض .

وذكر جعفر بن بشير والشعبي أن سورة المائدة كلها مدنية الآ قوله تعالى ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ الآية ، فإنه نزل والنبي صلى الله عليه وآله واقف على راحلته في حجة الوداع .

(١) ونقل الثعلبي في تفسيره عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أنه قال : معنى قوله تعالى ﴿ بلغ ما أنزل إليك من ربك ﴾ الآية ، بلغ ما أنزل إليك من ربك في فضل علي بن أبي طالب عليه السلام أمر النبي صلى الله عليه وآله أن يبلغ فيه ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيد علي عليه السلام وقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه « منه » .

(٢) مجمع البيان ٢ : ٢٢٣ .

ونقل عن ابن عباس ومجاهد أنها مدنية^(١) بأسرها ، وحينئذ فما ذكره الحسن لا يتم إلا على ما ذكرناه ، فليتامل .

ونقل أبو اسحاق الثعلبي في تفسيره أن سفيان بن عيينة^(٢) سئل عن قول الله عز وجل ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾^(٣) في من نزلت ؟ فقال للسائل : لقد سألتني عن مسألة ما سألتني عنها أحد قبلك ، حدثني جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله ﷺ لما كان بغدير خم نادى الناس فاجتمعوا ، فأخذ بيد علي عليه السلام وقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، فشاع ذلك وطار في البلاد .

فبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري ، فأتى النبي ﷺ على ناقة له ، فأناخ ناقته ونزل عنها ، فقال : يا محمد أمرتنا أن نشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله ، فقبلنا منك ، وأمرتنا بأن نصلي خمساً قبلنا منك ، وأمرتنا بالزكاة فقبلنا منك ، وأمرتنا بأن نصوم رمضان فقبلنا منك ، وأمرتنا بالحج فقبلنا منك ، ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله ، فقلت من كنت مولاه فعلي مولاه ، فهذانيء

(١) فان قيل : إن السورة مكّية كما في التفاسير ، فلا يكون المراد بالآية ما ذكرتم ، وإلا لكانت مدنية ، أو ما بين مكّة والمدينة ، بل الأولى أنها نزلت في النضر بن الحارث ، كما هو منقول عن مجاهد ، أو في أبي جهل كما تفسير القاضي .

لأننا نقول : كون السورة مكّية غير متفق عليه ، والخبر المذكور يدافعه . وعلى تقدير تسليمه ، فلعل الإطلاق كونها مكّية تغليباً ، أو أنها نزلت في الجحفة ، ولقربها من مكّة شرّفها الله تعالى أطلق عليها كونها مكّية ، أو هو اخبار من الله سبحانه بوقوع السؤال المذكور في المستقبل ، ومضي الفعل لتحقيق وقوعه « منه » .

(٢) وقد أورد هذا الخبر الشيخ الجليل أبو الفتح الرازي عطر الله مرقده من عطاء أصحابنا في تفسيره « منه » .

(٣) ونقله الحموي عن الامام أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي ، قال : قرأت على شيخنا الأستاذ أبي اسحاق الثعلبي في تفسيره ، أن سفيان بن عيينة سئل عن قول الله عز وجل ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ ﴾ الى آخر الحديث « منه » .

منك أم من الله عز وجل؟.

فقال النبي ﷺ: والذي لا إله إلا الله هو^(١) أن هذا من أمر الله عز وجل، فولى الحارث بن النعمان يريد راحلته وهو يقول: اللهم ان كان ما يقول محمد حقاً فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، فما وصل إلى راحلته حتى رماه الله بحجر سقط على هامته، فخرج من دبره فقتله، فأنزل الله تعالى ﴿سأل سائل بعذاب واقع﴾ للكافرين ليس له دافع ﴿من الله ذي المعارج﴾^(٢).

وقد أورد هذا الخبر نور الدين علي بن محمد المكي المالكي المشهور بابن الصبّاح في الفصول المهمة^(٣) وغيره.

وروى أبو اسحاق الثعلبي أيضاً وابن الصبّاح في الفصول، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، قال: عَمَنِي رسول الله ﷺ يوم غدير خمّ بعمامة، فسدل طرفها على منكبي، وقال: إن الله تعالى أمّني يوم بدر وحنين بملائكة معتمّين بهذه العمامة^(٤).

قلت: وقد روى نحو هذا الخبر الحافظ أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة في كتابه الذي أفرده في هذا الخبر وطرقه، وسماه كتاب الولاية، فذكره في ترجمة عبد الله بن بشر المازني من طريقين إلى عبد الله بن بشر^(٥) قال في الأوّل: بعث رسول الله ﷺ يوم غدير خمّ إلى علي عليه السلام فعمّمه وأسدل

(١) في الطرائف (ص ١٥٢ - ١٥٣) نقلاً عن تفسير الثعلبي: والذي نفسي بيده ولا إله إلا هو. وفي الفصول المهمة كما هنا «منه».

(٢) الطرائف ص ١٥٢ - ١٥٣ عن تفسير الثعلبي.

(٣) الفصول المهمة ص ٤٢ ط النجف الأشرف.

(٤) الفصول المهمة ص ٤٢.

(٥) كذا في الأصل، ولعلّ الصحيح: بسر، راجع أسد الغابة ٣: ١٣٣، وميزان الاعتدال ٣٩٦: ٢، وتهذيب التهذيب ١٥٨: ٥.

العمامة بين كنفه ، وقال : هكذا أيدني ربي يوم حنين بالملائكة معتمين قد أسدلوا العمام ، وذلك حجز بين المسلمين وبين المشركين ، ورسول الله ﷺ معتمد على قوس له عربيّة ، فبصر برجل في آخر القوم ويده قوس فارسيّة ، فقال : ملعون حاملها ، عليكم بالقوس^(١) العربيّة ورماح القنا^(٢) ، فأنّها بها أيد الله لكم دينكم ومكّن لكم في البلاد .

وقال في الحديث الآخر : عمّ رسول الله ﷺ عليّاً يوم غدیر خمّ عمامة أسدلها بين كنفه ، وقال : هكذا أيدني ربي بالملائكة ، ثم أخذ بيده ، فقال : أيها الناس من كنت مولاه فهذا مولاه ، وإلى الله من والاه وعادى الله من عاداه .

وقد أورد هذين الخبرين نقلاً عن كتاب الولاية جمال السالكين وقدوة الناسكين السيّد العلامة رضي الدين علي بن موسى قدّس الله روحه في كتاب الأمان من أخطار الأزمان^(٣) وبالجملّة فالذي وضع عندي وظهر لديّ أنّ هذا الخبر من المتواترات ، بل هو في أعلى طبقاتها .

فقول القوشجي في شرح التجريد : أنّه غير صحيح ، ولم ينقله الثقات . ممّا يشهد عليه بمحوضة جهالته ، وينادي بصرافة غوايته وسداجة ضلالته ، وما ظننت أنّ أحداً من العوام يقدم على هذا الكلام فضلاً عمّن يدّعي الانتظام في سلك الأعلام ، والانخراط في عقد أولي الأفهام ، ويتصدّى لمقام النقض والابرار .

وكيف لا يكون الأمر كذلك ؟ وقد حضرني في هذا الوقت من طرق هذا الخبر الواردة من جهتهم نحو من مائة طريق ، أُويزد على ذلك . وأمّا أصحابنا ، فقد روه من أكثر من مائتي طريق كما بيّنا في مكان مفرد .

ولا يخفى على من له أدنى حظّ من البصيرة أنّه صريح في الامامة ، بل نصّ فيها

(١) في الامان : بالقسي .

(٢) القنا من الرماح : ما كان أجوف القصبة .

(٣) الأمان من أخطار الأسفار والأزمان ص ١٠٣ ط مؤسسة آل البيت .

غير قابل للتأويل ، وإن المراد بالمولى فيه هو الأولى بالتصرّف .

فان قلت : كيف يكون نصّاً فيما ذكرتم ، ولفظه « المولى » مشتركة بين معان متعدّدة .

منها بمعنى الأولى ، ومنه قوله تعالى في حقّ المنافقين ﴿ مأواكم النار هي مولاكم ﴾^(١) أي : أولى بكم ، ذكره البيضاوي^(٢) والزمخشري^(٣) وغيرهما .

ومنها : الناصر ، قال الله تعالى ﴿ ذلك بأنّ الله مولى الذين آمنوا وإنّ الكافرين لا مولى لهم ﴾^(٤) أي : لا ناصر لهم .

ومنها : بمعنى الوارث ، قال الله تعالى ﴿ ولكلّ جعلنا موالى ممّا ترك الوالدان والأقربون ﴾^(٥) أي : وارثاً ، قاله ابن الصبّاغ المالكي في فصوله المهمّة^(٦) ، والمحقّق الأردبيلي في آيات الأحكام^(٧) .

ومنها : العصبّة ، قال الله تعالى ﴿ وإنّي خفت الموالى من وراني ﴾^(٨) أي : خشيت عصبي التي هي باقية بعدي تأخذ ارثي .

ومنها : الصديق قال الله تعالى ﴿ يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً ﴾^(٩) أي : حميم عن حميم ، وصديق عن صديق .

ومنها : المعتق ، والجار ، وابن العمّ ، ومع الاشتراك لا يكون نصّاً ولا ظاهراً في

(١) الحديد : ١٥ .

(٢) أنوار التنزيل للبيضاوي ٢ : ٤٩٧ .

(٣) الكشف : ٤ : ٦٤ .

(٤) محمّد ﷺ : ١١ .

(٥) النساء : ٣٣ .

(٦) الفصول المهمّة ص ٤٣ .

(٧) زبدة البيان في أحكام القرآن ص ٦٤٤ .

(٨) مريم : ٥ .

(٩) الدخان : ٤١ .

قلت : من كان له حظّ من الادراك والشعور اذا خلع ربقة التقليد والعصيّة لا يشبهه عليه أنّ المراد بالمولى في الحديث المذكور هو الأولى بالتصرّف .
 أمّا أولاً ، فلأنّه معنى مشهور بين أهل اللغة متداول بينهم ، ذكره أبو عبيدة وغيره من أئمة أهل اللغة . وفي الخبر : أيما امرأة نكحت بغير إذن مولاه^(١) . أي : الأولى بها والمالك لتدبير أمرها ، وقال الأخطل في حقّ عبد الملك يدحه :

فأصبحت مولاه من الناس كلّها وأخرى قریش أن تهاب وتحمدا
 وتقول : السيّد مولى العبد ، أي : الأولى بأمره وقال أبو العباس محمد بن يزيد
 المبرد في كتاب العبارة عن صفات الله تعالى : أصل الولي الذي هو أولى أي : أحقّ ،
 ومثله المولى ، نقله عنه أمين الاسلام أبوعلي الطبرسي في تفسيره الكبير^(٢) .
 والمنقول عن الفراء في كتاب معاني القرآن نحوه . وهو بهذا المعنى اسم لا صفة ،
 ليعترض بأنّه من صيغة اسم التفضيل ، وأنّه لا يستعمل استعماله .

وأما ثانياً ، فلأنّ صدر الخبر يدلّ على ارادة هذا المعنى ، وهو قوله ﷺ « ألسنت
 أولى بكم من أنفسكم » ومعنى كونه ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم : إمّا كونه أحقّ
 بتدبيرهم ، وحكمه عليهم أنفذ من حكمهم على أنفسهم خلاف ما حكم به : لوجوب
 طاعته التي هي مقرونة بطاعة الله تعالى ، كما نقل عن أبي زيد ، أو أنّه أولى بهم في
 الدعوة ، فاذا دعاهم النبي ﷺ الى شيء ودعّتهم أنفسهم الى خلافه كانت طاعته
 أولى بهم من طاعة أنفسهم ، كما نقل عن ابن عباس وعطاء ، وأنّ حكمه عليهم أنفذ
 من حكم بعضهم على بعض .

وهذه الوجوه نقلها شيخنا أمين الاسلام الطبرسي - عطر الله مرقدّه - في كتاب

(١) عوالي اللآلي ١ : ٣٠٦ .

(٢) مجمع البيان ٢ : ٢٠٩ .

بجمع البيان^(١) في تفسير قوله تعالى ﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم﴾^(٢) والجامع بينها إرادة الأولى بالتصرف المطلق في أحكام الدين والدنيا ، فتقدم هذه المقدمة التي هي كالقاعدة المعهدة ، والضابطة المقررة على الجملة التي نحن بصدد الكلام عليها من أقوم الشواهد ، وأدلّ الدلائل على أنّ المراد بالمولى هو الأولى بالتصرف المطلق بعده ﷺ ، والآلم يكن لتقدم تلك المقدمة والعطف عليها بالفاء المفرّعة ، كما جاء في بعض الطرق المذكورة في مناقب الفقيه ابن المغازلي معنى وفائدة معتدّ بها .

وأيضاً فالمولى في مقدّم الشرطية لا يراد به الآ الأولى بالتصرف جزماً ، والآ كان كلاماً مزدولاً ، وقولاً مفسولاً منحولاً ، فيتعيّن إرادة هذا المعنى في تالي القضية ليحسن التفريع ويسوغ الترتّب والتلازم المستفاد من الشرطية ، فلا تغفل .

وكذا التأمل في الخبر الأوّل الذي أورده أبو الفتح في موجهه ، ويشهد بذلك وينادي به ، حيث قال ﷺ فيه : أيها الناس إنّ الله مولاي وأنا أولى بكم من أنفسكم ، ألا ومن كنت مولاه فعلي مولاه .

لأنّه ابتدأ ﷺ بالآخبار بأنّ المتصرف في أمره كلّ ، والمالك لأزمنة شؤونه ، هو الواجب المطلق والمعبود بالحقّ جلّ شأنه ، ليستفاد منه أنّه ﷺ في كلّ أحواله وعامة تصرفاته متابع للوحي الالهي ، ومشايخ للأمر الربّاني ، وأنّه لا ينطق عن الهوى إنّ هو الآ وحي يوحى .

ولعلّ تأكيد «أنّ» والجملة الاسميّة ، مع أنّ الحكم المذكور ممّا لا ريب فيه ، لتنزيل الصحابة بمنزلة المنكرين لهذا الحكم ، لتشاقلهم عن الحقّ وكراهتهم لنصبه ﷺ عليّاً عليه السلام علماً للناس ، حتّى كأنهم ينكرون أنّه وحي من الله سبحانه ،

ويزعمون أنه حابا ابن عمه ، وأخبار الخصوم صريحة في كراهة الصحابة لتعيينه له عليه السلام ، فيمكن ادعاء أن التأكيد مقتضى الظاهر ، فتأمل .

ثم أنه تنا ذلك بالأخبار بأنه عليه السلام هو المتصرف في شؤونهم والمتولي لأحكام دينهم وديناهم ، فقال : وأنا أولى بكم من أنفسكم .

ثم ثلث بالأخبار بأن أمير المؤمنين وباب مدينة العلم أولى بالتصرف في كل من هو عليه السلام أولى به من نفسه ، وقدم عليه المقدمتين الأولتين لما يعلمه منهم من أنهم لا تطيب أنفسهم بتقدمه عليه السلام عليهم ، فسجل عليهم بهما ، وقطع بهما عرق الاختيار ، وحسم بهما مادة الرجوع الى الأهواء الشيطانية ، وأوجب التسليم الى الله سبحانه والى الرسول عليه السلام ، وعدم التعرض لنقض شيء مما أبرمناه ، وهذا واضح عند المتأمل بعين البصيرة .

وكذا التأمل في الخبر الذي رواه ابن المغازلي الفقيه في كتاب المناقب ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري ^(١) ، فإنه نص صريح في امامته عليه السلام ، لاسيما قوله في آخره : وإن علياً لعلم للساعة لك ولقومك وسوف تسألون عن علي عليه السلام .

ومن تأمل في الخبر الذي رواه الزهري لم يذهب عليه أنه صريح في الامامة بل نص فيها ، حيث استفسر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيه الصحابة عن أولى الناس بالمؤمنين أربع مرات ، وفي كل مرة يجيبونه بأن الله ورسوله أولى بالمؤمنين ، كل ذلك تأكيداً للحجة وقطعاً للأعذار ، ولو كان المراد بالمولى أحد تلك المعاني الأخر لم يحتاج الى هذه التأكيدات البليغة والاستفسارات الكثيرة ، كما لا يخفى على ذي البصيرة الثاقبة .

وأما ثالثاً ، فلأن الصحابة فهموا من ذلك ما فهمناه ، وتحققوا أن مراده هو ما رسمناه دون بقية معانيه ؛ لأنهم هتوا علياً عليه السلام بذلك على وجه بليغ ، والتهنئة غير

(١) و رواه الخطيب في كتابه تاريخ بغداد ، بإسناده الى أبي هريرة ، كما رواه ابن المغازلي

مستحسنة لو أريد غير هذا المعنى ، بل تنهأ عمر بن الخطاب صريحة في إرادة هذا المعنى ، أعني قوله « يَنْحَ بِحْ لَكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ أَصْبَحْتَ مَوْلَايَ وَمَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ » كما ذكره أبو حامد الغزالي في كتابه سِرِّ الْعَالَمِينَ ، وقد سبقت حكايته ، ورواه أبو بكر بن مردويه الحافظ ، وأبو عبد الله المرزباني وغيرهما .

ومما ينطق بفهمهم هذا المعنى الخبر الذي رواه أبو إسحاق الثعلبي في تفسيره عن سفيان بن عيينة ، المتضمن لزول قوله تعالى ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ في الحارث بن النعمان الفهري ، ومحاورته للرسول في ذلك ، وقوله له ﷺ : ثُمَّ لَمْ تَرْضَ بِذَلِكَ حَتَّى رَفَعْتَ بَضْعِي ^(١) ابْنَ عَمِّكَ تَفْضُلُهُ عَلَيْنَا ، فَقُلْتَ مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَعَلِي مَوْلَاهُ ، فَهَذَا شَيْءٌ مِنْكَ أَمْ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ فَأَنَّهُ صَرَّحَ فِي إِرَادَةِ الْأَوَّلَى بِالتَّصَرُّفِ ، كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ لَهُ ذَوْقٌ صَحِيحٌ وَفَهْمٌ صَرِيحٌ .

ولو كان المراد به الناصر أو الصديق أو نحوهما ، لم يغضب الحارث بن النعمان الفهري من ذلك ، ولم يكن فيه تفضيل لعلي عليه السلام على الصحابة ، حَتَّى يَقُولَ : ثُمَّ لَمْ تَرْضَ بِذَلِكَ حَتَّى رَفَعْتَ بَضْعِي ابْنَ عَمِّكَ تَفْضُلُهُ عَلَيْنَا . وقوله « فهذا شيء منك أو من الله » أدل دليل على ذلك ، كما لا يخفى وأصرح . وقد روى النقاش ^(٢) هذا الخبر أيضاً .

وأما رابعاً ، فلأنَّ غير ذلك من معاني المولى غير صالحة هاهنا ؛ لاستحالة أن يقوم رسول الله ﷺ في ذلك الوقت الشديد الحرِّ ويدعو الناس ويخبرهم بأشياء لا مزيد فائدة فيها ، بأن يقول : مَنْ كُنْتَ نَاصِرَهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَوْ مَعْتَقَهُ أَوْ ابْنَ عَمِّهِ فَعَلِي كَذَلِكَ ، مَعَ أَنَّ الْوَلَايَةَ وَالنَّصْرَةَ وَالْحُبَّةَ عَامَّةٌ فِي جَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ

(١) الضيع بالسكون : العضد ، والجمع أضياع . والعضد : ما بين المرفق والكتف . المصباح .

(٢) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن زياد ، وقد ذكره الخطيب في تاريخ بغداد و أننا عليه « منه » .

﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾^(١).

ومن تأمل هذه القصة بعين البصيرة لم يخالجه الشكّ ولم يعترضه الريب فيما حقّقناه ، ولم ينزل عليه بالناس على غير ماء ولا كلاء وقت الهاجرة ويصعد على منبر من الرجال الألامر جليل القدر عظيم الشأن ، وهونصبه للامامة لا مجرد اظهار محبّته ونصرته .

وأما خامساً ، فلأنّ ما رووه في تلك الحالة من نزول قوله تعالى ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾ وقوله عليه : الحمد لله على تمام النعمة وكمال الدين ورضا الربّ برسالتي ، والولاية لعلي ، كما رواه ابن المغازلي في كتابه ، وأبو القاسم المحسكاني في شواهد ، وأبو بكر بن مردويه المحافظ في مناقبه ، ورواه أصحابنا عن أئمتنا عليهم يشهد بارادة الامامة والنصّ على الخلافة ، كما لا يخفى على المتأمل المنصف .

وكذا ما رواه أبو الحسن الواحدي في كتابه أسباب النزول ، عن أبي سعيد الخدري ، وأبو اسحاق الثعلبي ، عن ابن عباس ، والعيّاشي عن ابن عبّاس ، وجابر بن عبد الله الأنصاري ، من نزول هذه الآية ﴿يا أيّها الرسول بلّغ ما أنزل اليك من ربك﴾ في علي بن أبي طالب عليه يوم غدیر خمّ ، وأمره عليه بنصبه له^(٢).

(١) التوبة : ٧١ .

(٢) قال السيّد المرتضى رحمته في الشافي (٢ : ٢٦١) : أمّا الدلالة على صحّة خبر الغدير ، فما يطالب بها الآمتعتّ لظهوره و إنتشاره ، و حصول العلم لكلّ من سمع الاخبار به ، و ما المطالب بتصحيح خبر الغدير و الدلالة عليه الآ كالمطالب بتصحيح غزوات النبي صلى الله عليه وآله الظاهرة المشهورة ، و أحواله المعروفة ، و حجّة الوداع نفسها ؛ لأنّ ظهور الجميع و عموم العلم به بمنزلة واحدة .

و بعد فإنّ الشيعة قاطبة تنقله و تتواتر به ، و أكثر رواة أصحاب الحديث ترويه بالأسانيد المتصلة ، و جميع أصحاب السير ينقلونه عن أسلافهم خلفاً عن سلف ، نقلاً بغير اسناد مخصوص ، كما نقلوا الوقائع و الحوادث الظاهرة .

وقد كنت في حادثة سنّي أتعجب من استفاضة هذا الخبر عند أساطين محدّثي المخالفين وفحول عظمائهم ، وعدوهم عن محبّته الواضحة وسبله اللاتحة ، وأقول : كيف يخفى على عاقل ما قصده عليه السلام من هذه الواقعة ؟ وكيف يستحسن أن ينسب رسول الملك الديان الى ما يجري مجرى الهذيان .

واجتمعت مع بعض الفضلاء المحبوبين عن حقائق اليقين ، فجرت هذه القصّة في البين ، فقال : إنّ المخالفين ينكرون هذا الخبر ، كما يحكى أنّ ابن أبي داود ^(١) منع

وقد أورده مصنّفوا الحديث في جملة الصحيح ، فقد استبدّ هذا الخبر بما لا يشركه فيه سائر الأخبار ؛ لأنّ الأخبار على ضربين ، أحدهما : لا يعتبر في نقله الأسانيد المتّصلة كالخبر عن وقعة بدر وخير والجمل وصقّين وما جرى مجرى ذلك من الأمور الظاهرة التي نقلها الناس قرناً بعد قرن بغير اسناد وطريق مخصوص .

والضرب الآخر : يعتبر فيه اتصال الاسناد كأخبار الشريعة . وقد اجتمع في خبر الغدير الطريقان معاً مع تفرّقهما في غيره من الأخبار ، على أنّ ما اعتبر في نقله من أخبار الشريعة اتصال الأسانيد لو فتّشت عن جميعه ، لم تجد رواية إلاّ الآحاد ، وخبر الغدير قد رواه بالأسانيد الكثيرة المتّصلة الجمع الكثير ، فزيّته ظاهرة .

ومما يدلّ على صحّة الخبر اطباق علماء الأئمة على قبوله ، ولا شبهة فيما ادّعيناه من الاطباق ؛ لأنّ الشيعة جعله الحجّة في النصّ على أمير المؤمنين عليه السلام بالامامة ، ومخالفوا الشيعة تأوّلوه على خلاف الامامة على اختلاف تأويلاتهم ، فمنهم من يقول : أنّه يقتضي كونه الأفضل . ومنهم من يقول : أنّه يقتضي موالاته على الظاهر والباطن . وآخرون يذهبون فيه الى ولاء العتق ويجعلونه سببه ما وقع من زيد بن حارثة وابنه أسامة من المشاجرة ، الى غير ذلك من ضروب التأويلات والاعتقادات .

وما نعلم أنّ فرقة من فرق الأئمة ردّت هذا الخبر واعتقدت بطلانه ، وامتنعت من قبوله ، وما تجمع الأئمة عليه لا يكون إلّا حقّاً عندنا وعند مخالفينا ، وان اختلفنا في العلة والاستدلال . انتهى كلامه زيد اكرامه « منه » .

(١) وابن أبي داود جاهل ناصب عشيق ، كان يعشق الصبيان و به مات ، كما هو مذكور في التواريخ ، مجتّم خبيث ، وانكار الضروريات غير مستبعد منه « منه » .

١٦٤ الأربعون حديثاً

صحته، والمجاhez في العثمانيّة طعن في رواته، فلا يكون مجمّعاً عليه بينهم، وفي دلالاته على المطلوب خفاء.

فذكرت له أنّ ابن أبي داود تنصّل من القدح فيه، وتبرّأ ممّا قذفه محمّد بن جرير الطبري حين اخراجه للحديث من سبعين طريقاً، والمجاhez أنّما طعن في بعض رواته لا فيه، وتلوت عليه من أخبار العامّة المتضمّنة لواقعة الغدير جملة غالبة تنادي بالخلافة وتصرّح بالامامة^(١)، والله الهادي.

وقد بسطنا الكلام في هذا الخبر وذكرنا ما وقفنا عليه من الطرق، وأخرجناه من طرق الفريقين في كتاب مفرد وسمّيناه بالبرهان القاطع.

وبما حقّقناه ظهر سقوط ما ذكره ابن الأثير في النهاية الموضوعّة في غريب الحديث في تأويل الخبر، حيث قال: المراد بالمولى في الخبر المعتق، وحكي عن بعضهم أنّ سبب ذلك أنّ أسامة قال لعليّ عليه السلام: لست مولاي، أنّما مولاي رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: من كنت مولاه فعلي مولاه^(٢).

(١) وقال السيّد قدّس الله روحه أيضاً (٢: ٢٦٥): وقد استدلّ قوم على صحّة الخبر بما تظاهرت به الروايات من احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام في الشورى على الحاضرين في جملة ما عدّده من فضائله ومناقبه وما خصّه الله تعالى به، حين قال: أنشدكم الله هل فيكم أحد أخذ رسول الله ﷺ بيده فقال: من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه، اللهمّ وال من والاه، و عاد من عاداه غيري؟ فقال القوم: اللهمّ لا.

فاذا اعترف به من حضر الشورى من الوجوه، واتّصل أيضاً بغيرهم من الصحابة ممّن لا يحضر الموضوع، كما اتّصل به سائر ما جرى ولم يكن من أحد نكير له، ولا اظهار الشكّ فيه، مع علمنا بتوقّر الدواعي على اظهار ذلك لو كان ذلك الخبر بخلاف ما حكنا عليه من الصحّة، فقد وجب القطع على صحّته انتهى كلامه زيد اكرامه.

ولا يخفى أنّ كلّ واحد من الوجهين يفيد بانفراده القطع بصحّة الخبر في الجملة، فكيف مع اجتماعهما « منه ».

(٢) نهاية ابن الأثير ٥: ٢٢٨ - ٢٢٩.

وفما قدمناه كفاية في اسقاط هذا الوهم وابطال الشبهة ، وحديث الغدير المروي في أسانيدهم وأصحتهم نصّ في خلافه .

ومن البعيد بل من المقطوع بفساده أن يقوم ﷺ في هذا الوقت الشديد الحرّ ، وينزل في غير كلاء وماء للتنبيه على هذا المعنى السخيف ، ولم يدع أحد من محدّثي العامة هذه القصّة السخيفة ، ولم نقف عليها في شيء من مصنّفاتهم سوى النهاية التي هي نهاية الفواية وغاية العماية .

وبعض المخالفين نقل أنّ تلك القصّة المختلقة ^(١) مع زيد لا أسامة ، وهذا يزيد فساداً بأنّ زيدا قتل في سرية مؤته ^(٢) سنة ثمان من الهجرة ، وهذا الكلام في حجة الوداع سنة عشر ، فأين أحدهما من الآخر . ولوسلم صحة هذه القصّة المختلقة بوجهها ، لجاز أن يكون قال ﷺ ذلك لهذا السبب في وقت آخر غير يوم الغدير .

ثمّ نقول لهذا الرجل الجاهل والمتجاهل : أنّه على هذا التقدير ، فالخبر يدلّ على امامته ﷺ ، واستحقاقه للخلافة ؛ لأنّ حقيقة الحديث غير مرادة قطعاً ؛ لأنّ من أعتقه رسول الله ﷺ لا يكون علي ﷺ معتقاً له على سبيل الحقيقة .

فإمّا أن يقال : أنّه كناية عن فرط الاتحاد وزيادة الاختصاص ، الموجبة لتساويهما في جميع الأمور والتصرّفات .

أويقال : المراد بالمولى هو الأولى بالتصرّف ، وهو الذي يساعد عليه كمال بلاغته ﷺ ، كما ورد عنه ﷺ من قوله : أوّيت جوامع الكلم ^(٣) . والحقّ أنّه في امامته ﷺ كالشمس في رابعة النهار .

(١) الاختلاق : الكذب .

(٢) مؤته بالهمز : أرض بالشام ، وهي التي قتل بها جعفر بن أبي طالب ، كذا في فصيح تغلب . وفي القاموس : مؤته بالضمّ والهمز موضع بمشارف في الشام ، وهي التي قتل بها جعفر بن أبي طالب ، وبها كانت تعمل السيوف « منه » .

(٣) عوالي اللآلي ٤ : ١٢٠ ، برقم : ١٩٤ .

وما أحسن ما قال الشيخ الأديب علي بن أحمد الفنجردي رحمته الله :

لا تنكرنّ غدير خمّ أنّه كالشمس في اشراقها بل أظهر
ما كان مرفوعاً باسناد الى خير البريّة أحمد لا ينكر
فيه امامة حيدر وكماله وفيه الامامة حيدر وكماله
أولى الأنام بأن يوالي المرتضى من نأخذ الأحكام عنه ونأثر^(١)

ولقد أجاد الكيت بن زيد رحمته الله في قوله :

ويوم الدوح دوح غدير خمّ ولكنّ الرجال تبايعوها
أبأن له الولاية لوأطيعا فلم أر مثلها خطراً منيعاً^(٢)
فلم أبلغ بهم لعناً ولكن فصار لذك أقربهم لعدل
أساء بذاك أو لهم صنيعا أضاعوا أمر قائدهم فضلّوا
الى جور وأحفظهم مضيعا تناسوا حقّه وبغوا عليه
وأقومهم لذي الحدّان ريعاً^(٣) فقل لبني أميّة حيث حلّوا
بلا ترة وكان لهم قريعا أجاج الله من أشبعتموه و
وان خفت المهّد والقطيعا بمحمود^(٤) السّياسة هاشمي
أشبع من مجوركم أجيعا وليثاً في المشاهد غير نكس
يكون حيّاً لأُمّته ربيعا يقيم أمورها ويذبّ عنها
لتقوم البريّة مستطيعا ويترك جديها أبداً مريعا^(٥)

(١) الغدير للعلامة الأميني ٤ : ٣١٩ .

(٢) في الغدير : مبيعا .

(٣) الريع بالكسر : كلّ طريق . القاموس .

(٤) في الغدير : بمرضي .

(٥) الغدير ٢ : ١٨٠ - ١٨١ .

جوهرة سنيّة وحكاية بهيّة :

قال الشيخ الجليل أبو الفتوح الرازي في تفسيره : أنّ يوماً من أيّام الغدير جاء الشبلي ، وهو من أعاضم تلامذة الجنيد ، وأكابر عطاء الصوفيّة ، الى بعض العلويّين لتنهأة يوم الغدير ، فقال له : أيّها السيّد أتدري لماذا رفع جدّك سيّدنا رسول الله ﷺ يد أيك مولانا عليّ عليه السلام يوم الغدير عند قوله ﷺ « من كنت مولاه فعليّ مولاه » . فسكت السيّد ساعة ، ثمّ قال : لا أدري وجهه .

فقال الشبلي : أنّ النسوان اللاتي لم يعرفن جمال يوسف عليه السلام ولم يرينه لمن زليخا وقلن امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبّاً أنّا لنراها في ضلال مبين ، فأرادت زليخا أن تظهر نبذاً من جماله سلام الله عليه .

فأحضرتنّ في دارها ، وأجلستهنّ في بيت من بيوتها ، وألبست يوسف عليه السلام أجمل الثياب وأفخرها ، وقالت له : إنّ لهذا البيت بابين ، فادخل من أحدهما وأخرج من الآخر ، وقالت للنسوان : أريد أن أريكنّ حبيبي يوسف ، فإذا دخل البيت فأهدين له هديّة ، فقلن : ما نهدّي له ؟ فدفعت بيد كلّ واحدة منهنّ أترجة وسكّيناً ، وقالت لهنّ : إذا دخل يوسف قطعن له من الأترج واعطينه .

فلما دخل يوسف عليه السلام البيت وشاهدن غرته السنيّة ، واكتحلن بطلعته البهيّة ، وأردن قطع الأترج ، فقطعن أيديهنّ لغاية الحيرة ، ونهاية الدهشة من جماله ، وقلن : حاش لله ما هذا بشراً أنّ هذا إلّا ملك كريم ، فقالت لهنّ زليخا : فذلكنّ الذي لمّسني فيه ، ومن هنا قال من قال بالفارسيّة :

اگر ببینی ودست از ترنج بشناسی روا بود که ملامت کنی زلیخا را
فسيّدنا رسول الله صلوات الله وتسليماته عليه أشار في رفع يده سلام الله عليه في يوم الغدير بأنّ هذا الرجل هو الرجل الذي اذا كلّمتكم في شأنه بكلام ، أو صوّبت

رأيه بحديث ، أظهرتم الكراهة ، وأظلمت لسانكم بالملامة ، فالיום أنظروا بعين البصر والبصيرة ، أن الله عز وجل بماذا يأمرني في حقّه ، وكيف ارتفع شأنه وأمره عليكم . انتهى كلامه .

وهو مما يستوجب أن يكتب بالنور على صفحات خدود الحور ، ولعمري أنه في صحّة عقيدة الشبلي وصفاء طويته و إخلاصه لأهل بيت الرسالة أوضح من فلق الصبح ، مع أن المعروف بين المؤرّخين أنه من جملة المخالفين ، والله أعلم .

تبصرة :

استفاضت الأخبار من طرق المخالفين بفضيلة يوم الغدير ، حتّى روى ابن المغازلي بإسناده الى أبي هريرة أن صيامه يعدل ستين شهراً^(١) .

وروى مسلم في صحيحه في المجلّد الثالث ، عن طارق بن شهاب ، قال : قالت اليهود لعمر : لو علمنا معشر اليهود نزلت هذه الآية ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ﴾ ونعلم اليوم الذي أنزلت فيه لا تخذنّا ذلك اليوم عيداً^(٢) .

قال صاحب الطرائف بعد نقل هذا الخبر : وكذا كان يجب على أهل الاسلام أن يكون ذلك اليوم عظيماً عندهم ، فأضاعه المخالفون لأهل البيت : إمّا عداوة وحسداً ، أو لغير ذلك . وما رأيت من أهل الاسلام من يحفظ اليوم وتعيين السنة التي كان فيها ، وتعيين الشهر والأسبوع واسم اليوم المذكور إلا أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم^(٣) على

(١) المناقب لابن المغازلي ص ١٩ . ورواه الخطيب أيضاً في تاريخ بغداد « منه » .

(٢) صحيح مسلم ٤ : ٢٣١٢ برقم : ٣٠١٧ ، وفيه : فقال عمر : أتني لأعلم حيث أنزلت ، و أيّ يوم أنزلت ، وأين رسول الله ﷺ حيث أنزلت الحديث .

(٣) في أوائل كتاب ربيع الأبرار للزمخشري الحنفي : أن ليلة الغدير معظمة عند الشيعة ،

التحقيق^(١) انتهى .

قلت : وقد روينا عن أئمتنا عليهم السلام أَنَّ هذا اليوم هو العيد الأكبر ، وأنه أفضل أيام السنة ، وقد روي أَنَّ صومه كفارة ستين سنة^(٢) .

وفي رواية أخرى : أَنَّ صومه يعدل ستين شهراً من أشهر الحرم^(٣) .

وعن الصادق عليه السلام : أَنَّ صيام يوم غدیر خمّ يعدل صيام عمر الدنيا لوعاش انسان ، ثمّ صام ما^(٤) عمرت الدنيا ، لكان له ثواب ذلك ، وصيامه يعدل عند الله عزّ وجلّ في كلّ عام مائة حجّة ومائة عمرة مبرورات متقبّلات^(٥) .

وعنه عليه السلام : من فطر فيه مؤمناً كان كمن فطر ألف ألف في غيره ، والدرهم فيه بألف ألف درهم^(٦) . والأخبار في فضله لا تحصى .

تتمة :

يستحبّ في هذا اليوم صلاة ركعتين قبل الزوال بنصف ساعة ، يقرأ في كلّ ركعة الحمد مرّة ، وقل هو الله أحد عشر مرّات ، وآية الكرسي الى قوله تعالى ﴿ هم فيها خالدون ﴾^(٧) عشر مرّات ، والقدر عشر مرّات ، روي ذلك عن الصادق عليه السلام .

حياة بالعبادة والتهجّد ، وهي الليلة التي قال في يومها رسول الله صلّى الله عليه وآله من كنت مولاه فعلي مولاه « منه » .

(١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ص ١٤٧ المطبوع بتحقيقنا .

(٢) المصباح للشيخ الطوسي ص ٦٧٩ .

(٣) المصباح ص ٦٨٠ والاقبال ص ٤٧٢ .

(٤) « ما » ظرفيّة زمانيّة « منه » .

(٥) الاقبال ص ٤٧٦ .

(٦) الاقبال ص ٤٧٦ .

(٧) جرينا على اثر بعض الأعلام في تحديد آية الكرسي هنا ، و الآ فالنصّ خال عن

١٧٠الأربعون حديثاً

قال عليه السلام : من اغتسل وصلى فيه ركعتين كذلك ، عدلت عند الله عز وجل مائة ألف حجة ، ومائة ألف عمرة ، وما سأل الله عز وجل حاجة من حوائج الدنيا والآخرة الآقتضت له كائنه ما كانت الحاجة ^(١) .

ويستحب أن تصلي صلاته جماعة على الأصح ^(٢) في الصحراء ، بعد أن يخطب الامام بهم ، ويعرفهم فضل هذا اليوم ، فاذا انقضت الخطبة تصافحوا وتهانوا . وقد ورد عنهم عليهم السلام أنه ينبغي أن يقال في تهنأته : الحمد لله الذي أكرمنا بهذا اليوم ، وجعلنا من الموفين بعهد الذي عهدنا وميثاقه الذي واثقنا به من ولاية ولاية أمره والقوام بقسطه ، ولم يجعلنا من الجاحدين والمكذبين بيوم الدين ^(٣) .

فائدة :

خَم ^(٤) بضمّ الخاء المعجمة وتشديد الميم اسم لغيضة ^(٥) على ثلاثة أميال من الجحفة عندها غدير مشهور يضاف الى الغيضة : فيقال : غدير خَم ، ذكره الشيخ نور

التحديد بذلك ، ونحوه في الصباح ، والأظهر أن آخرها « العلي العظيم » وهو المنقول عن جماعة من مشائخنا ، أولهم الشهيد الثاني رحمته الله ، ونقله بعض الثقات عن الشيخ الصالح الشيخ فخر الدين بن طريح رحمته الله « منه » .

(١) الاقبال ص ٤٧٦ .

(٢) وفاقاً للمحقق الشيخ علي رحمته الله في الرسالة الجعفرية ، والفاضل الجليل مولانا محسن الكاشي في خلاصة الأذكار ، ورواه أبو الصلاح ، وقد حققنا ذلك في الفروع « منه » .

(٣) الاقبال للسيد ابن طاووس ص ٤٧٦ الطبع الحجري .

(٤) وقال صاحب معجم البلدان : خَم اسم موضع غدير واقع بين مكة والمدينة في الجحفة وقال بعضهم : أنه على ثلاثة أميال من الجحفة . وقال الحازمي : أنه وادي بين مكة والمدينة عند الجحفة وهناك غدير « منه » .

(٥) الغيضة بالفتح : الأجمة و مجتمع الشجر .

الدين المكي المالكي في الفصول المهمة ، نقلاً عن الشيخ محي الدين النووي ^(١) .

الحديث السادس عشر

[نزول آية ﴿ اِنَّمَا وَلِيَكُم ﴾ في شأن علي عليه السلام]

أبو اسحاق أحمد بن محمد الثعلبي في تفسيره يرفعه بسنده ، قال : بينما عبد الله بن عباس جالس قريباً من بئر زمزم يقول قال رسول الله ﷺ ، وهو يحدث الناس اذ أقبل رجل متلثم ، فوقف فجعل عبد الله بن عباس لا يقول قال رسول الله ﷺ الا قال الرجل قال رسول الله ﷺ ، فقال ابن عباس : سألتك بالله من أنت ؟ .
فقال : أيها الناس من عرفني فقد عرفني ، ومن لم يعرفني فأنا أبوذر الغفاري ، سمعت رسول الله ﷺ بهاتين والآ صمّتا يقول : علي قائد البررة وقاتل الكفرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله .

وصليت مع رسول الله ﷺ يوماً من الأيام صلاة الظهر ، فسأل سائل في المسجد ، فلم يعطه أحد شيئاً ، فرفع السائل يده الى السماء وقال : اللهم اشهد أنني سألت في مسجد نبيك محمد ﷺ ، فلم يعطني أحد شيئاً ، وكان علي عليه السلام في الصلاة راکعاً ، فأومىء اليه بخنصره اليمنى وفيها خاتم ، فأقبل السائل فأخذ الخاتم من خنصره ، وذلك بمراى من النبي ﷺ وهو في المسجد .

فرفع رسول الله ﷺ طرفه الى السماء وقال : اللهم انّ أخي موسى عليه السلام سألك فقال : ﴿ رب اشرح لي صدري ويسّر لي أمري ﴾ الى آخر الآية ، فأنزلت عليه قرآناً ﴿ نستشدّ عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطاناً فلا يصلون اليكما بآياتنا ﴾ ^(٢)

(١) الفصول المهمة ص ٤٢ - ٤٣ .

(٢) القصص : ٣٥ .

١٧٢الأربعون حديثاً

اللهم وأنا محمد نبيك وصفيك ، اللهم اشرح لي صدري ، ويسر لي أمري ، واجعل لي وزيراً من أهلي ، علياً أشد به ظهري .

قال أبوذر الغفاري : فما استتمّ دعاؤه حتّى نزل عليه جبرئيل عليه السلام من عند الله عز وجل ، قال : يا محمد اقرأ ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ (١)(٢) .

أقول : هذا الخبر من الأخبار المستفيضة ، وقد رواه الثعلبي من طرق متعدّدة ، وهو يدلّ على الامامة من جهات متعدّدة .

منها : قوله « قائد البررة » فإنّ القائد هو الرئيس الذي يقود الجيش . قال ابن الأثير في النهاية : في حديث علي عليه السلام « قريش قادة ذادة » أي يقودون الجيوش ، وهو جمع قائد (٣) انتهى .

فمعنى كونه عليه السلام قائد البررة هو رئاسته عليهم ، ووجوب اقتدائهم المطلق به ، وهو مصداق الامامة . وسرّ اضافته الى البررة أنّهم الفائزون برتبة متابعتهم المطلقة القائمون بوظيفة طاعته . وأمّا الهمج (٤) الرعاع أتباع كلّ ناعق ، فلا يؤبه بهم ولا يلتفت اليه .

ومنها قوله عليه السلام بعد ذكر حكاية موسى وهارون : اللهم اشرح لي صدري ، ويسر لي أمري ، واجعل لي وزيراً من أهلي علياً . فإنّه ظاهر في الامامة ، وصرح في أفضليّته على سائر الصحابة ، كما لا يخفى على ذي البصيرة الناقبة ؛ لأنّ الوزير هو

(١) المائدة : ٥٥ .

(٢) الطرائف ص ٤٧ - ٤٨ عن تفسير الثعلبي ، واحقاق الحق ٤ : ٥٩ - ٦٠ عنه .

(٣) نهاية ابن الأثير ٤ : ١١٩ .

(٤) الهمج جمع همجه ، و هو ذباب صغير يسقط على وجوه الحيوانات وأعينها ، استعير هذا اللفظ للجهلة تحقيراً لهم . و الرعاع بالمهملات و فتح أوله : العوام و السفلة و أمثالهم « منه » .

الذي يوازره ، فيحمل عنه ما حمله من الأثقال ، والذي يلتجئ الأمير الى رأيه وتدبيره فهو ملجئ له ومفرج ، قاله ابن الأثير في النهاية^(١) .

ومعلوم أن معنى الحديث حينئذ أنه ﷺ سأل من الله تعالى أن يجعل علياً ﷺ حاملاً لأثقاله ، وملجئاً يلجئ الى امداده ، وهي مزية جليلة لم تحصل لأحد من الصحابة .

ومنها : نزول الآية المذكورة في شأنه ، وهي تدلّ على الامامة دلالة صريحة . فهنا مقامان :

المقام الأول في استفاضة نزول الآية في شأنه

وهو أمر لا يمكن جحده ، فقد قال الثعلبي في تفسير الآية الكريمة : قال السدي وعتبة بن أبي حكيم وغالب بن أبي عبد الله : إنما عنى بهذه الآية علي بن أبي طالب ﷺ ، لأنه مرّ به سائل وهو راع في المسجد ، فأعطاه خاتمه^(٢) .

وكذلك قال جابر الله الزمخشري الحنفي المعتزلي في كتاب الكشف في التفسير^(٣) . وروى صاحب كتاب الجمع بين الصحاح الستة من علمائهم في الجزء الثالث في تفسير سورة المائدة قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ الآية من صحيح النسائي عن ابن سلام ، قال : أتيت رسول الله ﷺ ، فقلت : إن قومنا حادّونا لما صدّقنا الله ورسوله ، وأقسموا أن لا يكلمونا ، فأنزل الله تعالى ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ الآية .

(١) نهاية ابن الأثير ٥ : ١٨٠ .

(٢) الطرائف ص ٤٧ عنه .

(٣) الكشف ١ : ٦٢٤ .

ثم أذن بلال لصلاة الظهر ، فقام الناس يصلّون ، ومن بين ساجد وراكع اذ سأل سائل ، فأعطى علي عليه السلام خاتمه السائل وهو راکع ، فأخبر رسول الله ﷺ ، فقرأ علينا رسول الله ﷺ ﴿أَنَا وَلِيكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ - إِلَى قَوْلِهِ - الْغَالِبُونَ﴾ (١) .

ورواه الشافعي ابن المغازلي من خمس طرق ، فمنها : عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : مرّ سائل بالنبي ﷺ وفي يده خاتم ، قال : من أعطاك هذا الخاتم ؟ قال : ذاك الراكع وكان علي يصلي ، فقال : الحمد لله الذي جعلها فيّ وفي أهل بيتي (٢) .

ومن روايات الشافعي ابن المغازلي في المعنى يرفعه الى علي بن عباس ، قال : دخلت أنا وأبو مریم على عبد الله بن عطاء ، قال أبو مریم : حدّث علينا بالحديث الذي حدّثني به عن أبي جعفر ، قال : كنت عند أبي جعفر جالساً إذ مرّ عليه ابن عبد الله بن سلام ، قلت : جعلت فداك هذا ابن الذي عنده علم الكتاب ؟ قال : لا ، ولكنّه صاحبكم علي بن أبي طالب عليه السلام الذي نزلت فيه آيات من كتاب الله ﷻ ومن عنده علم الكتاب ﴿أَفَن كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ (٤) ﴿أَنَا وَلِيكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ الآية (٥) .

وقال أخطب خوارزم في الفصل السابع عشر في بيان ما أنزل الله من الآيات في شأنه عليه السلام أنّه خير الأنام ، الى قوله : فقال لهم النبي ﷺ : ﴿أَنَا وَلِيكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ - إِلَى قَوْلِهِ - وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ .

ثم إنّ النبي ﷺ خرج الى المسجد والناس ما بين قائم وراكع ، فبصر بسائل ،

(١) الطرائف ص ٤٨ - ٤٩ عن الجمع بين الصحاح الستة . وراجع احقاق الحق ١٤ : ٢٢ ، و ذخائر العقبى ص ١٠٢ ، و ينابيع المودة ص ٢١٨ .

(٢) المناقب ص ٣١٢ ، برقم : ٣٥٦ .

(٣) الرعد : ٤٣ .

(٤) هود : ١٧ .

(٥) المناقب لابن المغازلي ص ٣١٤ برقم : ٣٥٨ .

فقال له النبي ﷺ : هل أعطاك أحد شيئاً ؟ فقال : نعم خاتماً من ذهب ، فقال له النبي ﷺ من أعطاكه ؟ فقال : ذلك القائم ، وأومىء بيده الى علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقال النبي ﷺ : على أي حال أعطاك ؟ قال : أعطاني وهوراع ، فكبر النبي ﷺ ثم قرأ ﴿ ومن يتول الله ورسوله ﴾ الآية ، فأنشأ حسان بن ثابت في ذلك شعراً :

أبا حسن تفديك نفسي ومهجتي وكل بطيء في الهوى ومسارع
أيذهب مدحي في المحبين ضائعاً وما المدح في جنب الاله بضائع
فأنت الذي أعطيت اذ كنت راعماً فدتك نفوس القوم يا خير راع
فأنزل فيك الله خير ولاية فبيتها في محكمات الشرائع (١)

وقال أبو الفضائل الطبرسي عطر الله مرقدته في مجمع البيان : حدثنا السيد أبو الحمد مهدي بن نزار الحسيني القائي ، قال : حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكاني ، قال : حدثني أبو الحسن محمد بن القاسم الفقيه الصيدلاني ، قال : أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد الشعراني ، قال : حدثنا أبو علي أحمد بن علي بن رزين البياشاني ، قال : حدثنا المظفر بن الحسين الأنصاري ، قال : حدثنا السندي بن علي الوراق ، قال : حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني ، عن قيس بن الربيع ، عن الأعمش ، عن عباية بن رباعي ، قال : بينا عبد الله بن عباس جالس على شفير زمزم ، الى آخر الحديث المنقول عن الثعلبي آنفاً .

ثم قال : وروى أبو بكر الرازي في كتاب أحكام القرآن على ما حكاه المغربي عنه والرماني والطبري أنها نزلت في علي عليه السلام حين تصدق بخاتمه وهوراع ، وهو قول مجاهد والسدي ، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام ، وجميع علماء أهل البيت عليه السلام .

وقال الكلبي : نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه لما أسلموا ، فقطعت اليهود

موالاتهم ، فزلت الآية . وفي رواية عطاء قال عبد الله بن سلام : يا رسول الله أنا رأيت علياً تصدّق بخاتمه وهوراعك فنحن نتولاه .

وقد رواه لنا السيّد أبوالمحمد ، عن أبي القاسم الحسكاني بالاسناد المتصل المرفوع الى أبي صالح ، عن ابن عباس ، قال : أقبل عبد الله بن سلام ومعه نفر من قومه بمنّ قد آمنوا بالنبي ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله انّ منازلنا بعيدة ، وليس لنا مجلس ولا متحدّث دون هذا المجلس ، وانّ قومنا لما رأونا آمنّا بالله ورسوله وصدّقناه رفضونا ، وآلوا على نفوسهم أن لا يجالسونا ولا يناكحونا ولا يكلمونا ، فشقّ ذلك علينا ، فقال لهم النبي ﷺ ﴿ انما وليكم الله ورسوله ﴾ الآية .

ثم انّ النبي ﷺ خرج الى المسجد والناس بين قائم وراكم ، فبصر بسائل ، فقال النبي عليه وآله السلام ، هل أعطاك أحد شيئاً ؟ قال : نعم خاتم من فضّة ، فقال النبي ﷺ : من أعطاكه ؟ قال : ذلك القائم وأوماً بيده الى علي عليه السلام ، فقال النبي ﷺ : على أيّ حال أعطاك ؟ قال : أعطاني وهوراعك ، فكبر النبي ﷺ ثم قرأ ﴿ ومن يتولّ الله ورسوله والذين آمنوا فإنّ الله حزب الله هم الغالبون ﴾ فأنشأ حسان بن ثابت يقول في ذلك ، وذكر الأبيات السابقة بأدنى تغيير .

ثم قال : وفي حديث ابراهيم بن الحكم بن ظهير أنّ عبد الله بن سلام أتى رسول الله ﷺ مع رهط من قومه ، فشكوا الى الله ما لقوا من قومهم ، فبيناهم يشكون اذ نزلت هذه الآية ، وأذن بلال فخرج رسول الله ﷺ الى المسجد واذا مسكين يسأل ، فقال عليه وآله السلام : ماذا أعطيت ؟ قال : خاتم من فضّة ، قال : من أعطاكه ؟ قال : ذلك القائم ، فاذا هو علي عليه السلام ، قال : على أيّ حال أعطاكه ؟ قال : أعطاني وهو راعك ، فكبر رسول الله ﷺ وقال ﴿ ومن يتولّ الله ورسوله ﴾ الآية (١) .

وفي كتاب سِرِّ العالمين لأبي حامد الغزالي: أَنَّ الخاتم الذي تصدَّق به علي عليه السلام على السائل خاتم سليمان بن داود عليه السلام، وقع الى جماعة، فأهدوه الى سيّد المرسلين، فأعطاه ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام، وإنَّ السائل هوجبريل عليه السلام بأمر الملك العلّام في صورة المسكين، وكان ذلك عند صلاة الظهر، ونزلت الآية الكريمة في ذلك بعد الفراغ (١).

وقال الفاضل النيسابوري في تفسيره المشهور، بعد ما ذكر القصة وسبب نزول الآية في شأنه عليه السلام قال: والمناقشة في هذا الأمر تطويل بلا طائل (٢) انتهى. مشيراً بذلك الى أَنَّهُ لا مجال للمناقشة في هذا الأمر، ونعم ما قال. وقال الفاضل علي القوشجي في شرح التجريد: أَنّها نزلت باتِّفاق المفسّرين في علي بن أبي طالب عليه السلام حين أعطى السائل خاتمه وهوراكه في صلاته انتهى.

المقام الثاني

في تقرير دلالتها على امامته عليه السلام

وهو يتوقّف على تمهيد مقدّمات: الأولى: أَنَّ كلمة «إِنَّمَا» للحصر باجماع أهل الرّبيّة وشهادة الاستعمال، وقد بيّنا ذلك في كتبنا الأصوليّة. الثانية: أَنَّ المراد بالولي هو الأولى بالتصرّف والتدبير، واستعمال الولي في هذا المعنى شائع لغة وشرعاً وعرفاً. قال أبو العباس محمّد بن يزيد المبرّد في كتاب له في صفات الله تعالى: أصل الولي

(١) سِرِّ العالمين ص ١٨٢.

(٢) تفسير غرائب القرآن و رغائب الفرقان للنيسابوري ٦: ١٧٠، المطبوع على هامش تفسير الطبري.

الذي هو أولى أي : أحق بالتصرف^(١) . وذكر نحوه الفراء في كتاب معاني القرآن .
وقال حجة الإسلام أبو الفضائل الطبرسي في مجمع البيان : الولي هو الذي يلي
تدبير الأمر ، فيقال : فلان ولي المرأة اذا كان يملك تدبير نكاحها ، وولي الدم من كان
اليه المطالبة بالقدود ، والسلطان ولي أمر الرعية ، ويقال : ولي عهد المسلمين ، قال
الكيت يمدح علياً عليه السلام :

ونعم ولي الأمر بعد وليه ومنتجع التقوى ونعم المؤدّب^(٢)
فكلّ هذه الاستعمالات تفيد أنّه الأولى بالتصرف ، وهو حقيقة في هذا المعنى
بشهادة الآية والاستعمال ، فيكون في غيره مجازاً ؛ لأنّ المجاز خير من الاشتراك ، كما
تقرّر في الأصول .

وأيضاً فلا يجوز أن يراد به هنا الصديق ؛ لأنّ الكلام يكون حينئذ مغسولاً
متهافتاً عارياً عن الفائدة ، ويستحيل صدوره عن الواجب الوجود ومنبع الحكم
جلّ برهانه وعظم شأنه ، ولا الناصر لأنّ نصرة المؤمنين عامّة ، بدليل قوله تعالى
﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾^(٣) والمراد هنا بعض مخصوص من
المؤمنين ، يشهد به الأخبار التي أوردناها ، فأنّها تنادي بارادة المعنى الأوّل .
الثالثة : أنّ المراد بالذين آمنوا هنا بعض المؤمنين لوجهين :

الأوّل : أنّه تعالى وصفهم بوصف غير حاصل لجميعهم ، وهوايتاء الزكاة في حال
الركوع ؛ إذ الجملة حالية باتفاق المفسّرين لا معطوفة ، للزوم التأكيد بغير فائدة ،
ولصراحة الأخبار التي سردناها في ارادة الحالّية ، ولصيورة الكلام متهافتاً معقداً
حينئذ ، كما هو واضح .

الثاني : أنّ الضمير المذكور - أعني : الكاف والميم - مراد به كلّ المؤمنين ، بدلالة

(١) مجمع البيان ٢ : ٢٠٩ عنه .

(٢) مجمع البيان ٢ : ٢٠٩ .

(٣) التوبة : ٧١ .

الآية التي قبل هذه ، وهي قوله سبحانه ﴿ يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع العليم ﴾ ^(١) وحينئذ يمتنع ارادة الجميع قطعاً ؛ للزوم أن يكون كل واحد ولياً لنفسه ، فتعين ارادة البعض ، وهو المطلوب .

الرابعة : أن المراد بذلك البعض هو مولانا علي بن أبي طالب عليه السلام ؛ لاتفاق المفسرين من الفريقين على ذلك ، كما اعترف به القوشجي من فضلاء المخالفين وغيره ، واستفاضت به الأخبار من طرقهم ، كما أسلفناه في المقام الأول .
واذا تقررت هذه المقدمات تلخص منها أنه صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين أولى بالمؤمنين ، والمتصرف في شؤونهم الدينية والدنيوية ، الناهض باعباء الرئاستين الصورية والحقيقية ، ولا نعي بالإمام الآ ذلك .

تذنيب : (٢)

اعترض علي القوشجي في شرح التجريد على هذا الاستدلال ، بمنع كون الولي بمعنى المتصرف في الدين والدنيا والأحق بذلك على ما هو خاصة الامام ، بل الناصر والمولى والمحِب ، بدلالة ما قبل الآية ، وهو قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ﴾ ^(٣) وولاية اليهود والنصارى المنهي عن اتخاذها ليست على التصرف والامامة ، بل النصره والمحبة وما بعدها ، وهو قوله تعالى ﴿ ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله

(١) المائدة : ٥٤ .

(٢) في « س » : تنبيه .

(٣) المائدة : ٥١ .

هم الغالبون ﴿١﴾ فإن المتولي هاهنا بمعنى المحبة والنصرة دون الامامة ، فيجب أن يحمل ما بينها أيضاً على النصرة لتلائم أجزاء الكلام .

ثم قال : على أن الحصر إنما يكون نفيًا لما وقع فيه تردد ونزاع ، ولا خفاء في أن ذلك عند نزول الآية لم تكن امامة الأئمة الثلاثة . وأيضاً ظاهر الآية ثبوت الولاية بالفعل في الحال ، ولا شبهة في أن امامة علي عليه السلام إنما كانت بعد النبي صلى الله عليه وآله ، والقول بأنه كانت له ولاية التصرف في أمر المسلمين في حياة النبي صلى الله عليه وآله أيضاً مكابرة ، وصرف الآية الى ما يكون في المال دون الحال لا يستقيم في حق الله تعالى ورسوله . وأيضاً « الذين » صيغة جمع لا تصرف الى الواحد الآبدليل ، وقول المفسرين أن الآية نزلت في حق علي عليه السلام لا يقتضي اختصاصها واقتصارها عليه ، ودعوى انحصار الأوصاف فيه مبنية على جعل ﴿ وهم راكعون ﴾ حالاً من ضمير يؤتون ، وليس بلام ، بل يحتمل العطف بمعنى أنهم يركعون في صلاتهم لا كصلاة اليهود خالية عن الركوع ، أو بمعنى أنهم خاضعون . انتهى كلامه أخزاه الله .

وأنت خير بأنه لا يساغ لحمل الولي على الناصر والمحبة ، كما بيّناه في المقام الثاني ؛ إذ لا معنى للحصر حينئذ ، كما سلف شرحه . وكون الولي في الآية السابقة بمعنى المحبة والناصر على تقدير تسليمه لا يقتضي كونه هنا أيضاً كذلك .

هذا مع بعد الآية المذكورة عما نحن بصدد الكلام عليها ، وكذا الآية المتأخرة ، ولا يلتفت الى مجرد قصد تناسب الآي المتباعدة مع تضافر النصوص ، واجماع المفسرين على نزولها فيه عليه السلام الدال على اختصاصه بها ، المانع من ارادة الناصر والمحبة ، وهو نقل في أول كلامه اجماع المفسرين على أنها نزلت في حقه عليه السلام حين تصدق بخاتمته في الصلاة راكعاً .

والأخبار المستفيضة بل المتواترة من طرقهم - كما نقلنا فيما سبق - صريحة في

ذلك، وفي اختصاصه ﷺ بالأوصاف المذكورة، والحصر المذكور اضافي بالنسبة الى من يتوقع أنه ولي مثله في ذلك الزمان، ويكفي في صحة الحصر علمه تعالى بأنه يقع فيه التردد، بل يجزم أكثر الأمة بخلافه.

وأيضاً فإن أئمة الكفر لعنهم الله قد ظهر منهم في زمانه ﷺ الطمع في الخلافة والتشاور للإمارة. وقد تضافرت أخبار أهل البيت عليهم السلام بأنهم لم يؤمنوا أصلاً، وإنما أظهروا الوفاق وأخفوا النفاق، وكان ﷺ يصرح تارة ويعرض أخرى بامامة علي عليه السلام، وينص على خلافته بعده، فيجدهم قد نهضت عروق حسدهم طمعاً منهم في الرئاسة الدينية الدنيوية الجزئية، فضلاً عن الرئاسة الكلية.

ومما يدل على حسدهم له ﷺ وطمعهم في الإمارة ما رواه المخالفون في أصحتهم، وأورده البخاري ومسلم في صحيحهما: أن النبي ﷺ قال يوم خيبر: لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله، فبات الناس يخوضون ليلتهم أتيم يعطاها.

فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كل منهم يرجو أن يعطاها، فقال ﷺ: أين علي بن أبي طالب؟ فقيل: يا رسول الله أرمد، فقال: أرسلوا اليه، فأتي به فبصق في عينيه ودعاه، فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع الحديث (١).

وفي صحيح مسلم: قال عمر بن الخطاب: فما أحبيت الإمارة إلا يومئذ، فتساورت لها رجاء أن أدعى لها (٢).

قال نور الدين علي بن محمد المكي المالكي في كتابه الفصول المهمة في معرفة الأئمة، بعد نقل ذلك ما نصّه: قالت العلماء: قوله «تساورت لها» بالسین المهملة أي: تناولت لها وحرصت عليها حتى أبديت وجهي وتصديت لذلك ليتذكرني، قالوا:

(١) صحيح البخاري ٤: ٢٠٧.

(٢) صحيح مسلم ٤: ١٨٧٢.

أما كانت محبة عمر لها لما دلت عليه من محبة الله تعالى ومحبة رسوله ومحبتها له ،
والفتح على يديه ، قاله الشيخ عبد الله اليافعي في كتابه المرحوم ^(١) انتهى .

وسأيتك ان شاء الله تعالى في كتابنا هذا ما يثلج الغليل ، ويشفي العليل ، بما
يصرح بكفرهم ونفاقهم وردهم على الرسول في حياته ، واضمارهم الحسد لوصيه
وباب مدينة علمه .

وما ذكره من أن مقتضى الآية ثبوت الولاية بالفعل في الحال واضح السقوط ؛ اذ
لا محذور في اخباره تعالى بأنه الامام ، وان كانت الامامة بعد موته عليه السلام بغير فصل ،
وأني وصمة في ذلك ؟ وأي بأس ؟ ولا يلزم كون ولاية الله ورسوله ليست حالية ،
كما توهمه مكابرة ؛ اذ ولايتها غير مقيدة بوقت . وأما ولايته ، فهي معلقة على
وفاته عليه السلام .

وأيضاً فلنا أن نلتزم أن له ولاية التصرف في حياة النبي عليه السلام . ودعوى أن هذه
الدعوى مكابرة ، مكابرة وعناد ؛ لأنه قد قام الدليل القاطع على عصمته عليه السلام من
أول عمره الى آخره ، وحينئذ فيجب على الأمة طاعته في أوامره ونواهيه ؛ لأنه لا
ينطق عن الهوى ، بل عن الرسول عليه السلام ، كما يشهد به عصمته عليه السلام ، فيجب امتثال
أوامره ونواهيه ، والأخبار شاهدة بذلك .

كما في الأخبار التي تضمنت أنه عليه السلام جعله وزيراً له ، وقد تقدم ذكر بعضها .
ومعلوم أن الوزير له التصرف في أمور الرعية ، لكن لا بالاستقلال بل بالنيابة عن
الملك والتبعية له ، كما في الأخبار الناطقة بأنه قال عليه السلام : أنه عليه السلام منه بمنزلة هارون
من موسى .

ومعلوم أن هارون التصرف في الرعية في حياة موسى عليه السلام ، لقوله ﴿ اجعل لي
وزيراً من أهلي ﴾ هارون أخي ﴿ أشدد به أزري ﴾ وأشرکه في أمري ﴿ وقوله

تعالى ﴿ سنشدّ عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطاناً فلا يصلون اليكما ﴾ وشواهد ذلك كثيرة ، وليس في ذلك معذور ، ولا يلزم من تصرّفه في الأُمة حينئذ بالتبعية كونه شريكاً حقيقياً في النبوة والرئاسة المطلقة ، بعد اتفاق المفسّرين واستفاضة الأخبار الصريحة بنزولها في شأنه ﷺ ووجود أداة المحصر .

ولا معنى لمجلع « وهم راكعون » عطفًا ، أو جعل راكعون بمعنى خاضعون . هذا مع أنّ الركوع حقيقة شرعية في الانحناء المخصوص ، فحملة على الخضوع مجاز يحتاج الى دليل قائم وأتى له به .

والصلاة حقيقة شرعية في ذات الركوع والسجود ، فذكر الركوع بعدها تكرار محض يوجب تهافت الكلام واختلال النظام ؛ اذ على ما ذكره لا معنى لتوسط ﴿ ويؤتون الزكاة ﴾ في البين ، كما لا يخفى على من له أنس بفنّ البيان .

واجماع المفسّرين على نزولها في شأنه حين تصدّق بخاتمه في صلاته ، نصّ في حالة الجملة ، كما لا يخفى على من له أدنى مسكة .

وكلام الواحد من عظماء المخالفين صريح في اجماع المفسّرين على حالة الجملة ، حيث قال : استدلّ أهل العلم بهذه الآية على أنّ العمل القليل لا يقطع الصلاة ، وإنّ دفع الزكاة الى السائل في الصلاة جائز مع نيّة الزكاة انتهى .

ومعلوم أنّ الاستدلال المذكور مبنيّ على جعل الجملة حالة ، كما لا يخفى . وقوله « الذين صيغة جمع لا ينصرف الى الواحد الأبدليل » واضح السقوط ؛ لأنّ لفظة « الذين » وان كانت موضوعة للجمع ، إلّا أنّ استعمالها في الواحد في مواضع التفخيم ممّا لا مجال للتردّد فيه ، ولا ينكره الأمّكابر مباحث ، كالقوشجي وأمثاله من السوفسطائية .

على أنّ سيّدنا الأجلّ المرتضى علم الهدى - قدّس الله روحه ونور الله ضريحه - ذكر في الشافي أنّه لا يمتنع أن يكون بالعرف وكثرة الاستعمال قد دخلت في أن تستعمل في الواحد المعظم أيضاً على سبيل الحقيقة دون المجاز .

يدلّ على ذلك أنّ قوله تعالى ﴿ اَنَا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ ﴾^(١) وما أشبهه من الألفاظ، لا يصحّ أن يقال: أنّه مجاز. وكذلك قول أحد الملوك: نحن الذين فعلنا كذا، لا يقال أنّه خارج عن الحقيقة؛ لأنّ العرف قد ألحقه بباب الحقيقة، ولا شكّ في أنّ العرف يؤثر في الكلمات هذا التأثير، كما أثر في لفظة « غائط » وما أشبهها، فهي حقيقة عرفيّة وإن كانت مجازاً لغويّاً^(٢).

وأيضاً فقد ورد في أخبارنا أنّه قد وقع مثل هذا الفعل من الأئمة الأحاد عشر صلوات الله عليهم، وأنهم مرادون معه من الذين آمنوا.

روى ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن أحمد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ ﴿ اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قال: إنّما يعني أولى بكم، أي: أحقّ بكم وبأموركم من أموالكم وأنفسكم^(٣)، الله ورسوله والذين آمنوا، يعني: عليّاً وأولاده الأئمة عليهم السلام الى يوم القيامة.

ثمّ وصفهم الله عزّ وجلّ فقال: ﴿ الَّذِينَ يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ﴾ وكان أمير المؤمنين عليه السلام في صلاة الظهر، وقد صلى ركعتين وهو راكع وعليه حلّة قيمتها ألف دينار، وكان النبي ﷺ كساء إياها، وكان النجاشي أهداها إليه، فجاء سائل فقال: السلام عليك يا وليّ الله وأولى بالمؤمنين من أنفسهم، تصدّق على مسكين، فطرح الحلّة إليه، وأومىء بيده إليه أن يحملها.

فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية، وصيرّ نعمة أولاده بنعمه، فكلّ من بلغ من أولاده مبلغ الامامة يكون بهذه النعمة مثله، فيتصدّقون وهم راكعون، والسائل الذي سأل أمير المؤمنين عليه السلام من الملائكة، والذين يسألون الأئمة عليهم السلام من أولاده يكونون

(١) نوح: ١.

(٢) الشافي ٢: ٢٢٦-٢٢٧.

(٣) في الكافي: وبأموركم وأنفسكم وأموالكم.

من الملائكة^(١).

وما تضمنه هذا الخبر من أنه ﷺ تصدَّق بحلّة قيمتها ألف دينار ، لا ينافي ما رويناه ورواه المخالفون من أنه ﷺ تصدَّق بخاتم ؛ لجواز وقوع الصدقة في حالة الصلاة مرّتين ، بل ثلاثاً وأكثر ، وفي التعبير في الآية الكريمة بالمضارع الدالّ على الاستمرار شهادة بذلك .

وقوله « لا ينصرف الى الواحد الآبدليل » قلت : أيّ دليل أوضح وحجّة أقوم من اجماع المفسّرين ، بل جميع أهل العلم ، كما ذكره الواحدي وغيره ، واعترف به القوشجي المخدول ، واستفاضت النصوص على نزولها فيه ، وصراحة كلام الجميع ، ونصوص الخصوم في جعل الجملة حالّة من فاعل يؤتون .

قال بعض الأفاضل ونعم ما قال : الذي يقتضيه سلاسة النظم القرآني ، ورشاقة الأسلوب الفرقاني ، هو أنّ الجملة حالّة لا معطوفة ، بل المفهوم من قول القائل فلان يعطي وهو ضاحك ، ليس الآ أنه يعطي في هذه الحال ، لا ثبوت الأمرين له في وقتين ، حتّى لو قال الناطق بالكلام المذكور : أني لم أرد الآ ثبوت الضحك له في غير وقت الاعطاء ، لكان خارجاً عن سلسلة البلغاء ، وكان كلامه مغسولاً متهافتاً واقعاً في غير موقعه ، ونسبة مثل ذلك الى الذكر الحكيم الالهي ممّا لا ينبغي لذي مسكة التزامه انتهى .

والاجماع الذي نقله الواحدي ناطق بحالّة الجملة ، وكون الركوع بالمعنى الشرعي لا بمعنى الخضوع .

وقوله أخزاه الله « وقول المفسّرين أنّها نزلت في حقّ علي ﷺ » كلام طريف عجيب يضحك التكلّي ، وما كنت أظنّ صدور مثله عن مثله ؛ لأنّ كلام المفسّرين كما أحطت به خبراً ينادي بحالّة الجملة ، وكون الركوع بالمعنى الشرعي ، ويصرّح بأنّ

الآية الكريمة نزلت في مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فلا مساغ لما ذكره من منع انحصار الأوصاف في أمير المؤمنين عليه السلام، ومثله لا يخفى عليه هذا، إلا أن التعصب لمذهبه الفاسد والعناد حمله على ارتكاب الشطط بتكثير السواد وتضييع المداد فيما هو بمراحل عن السداد، والله ولي التوفيق والرشاد.

جوهرة فاخرة:

أورد بعض النواصب - خذله الله - أنكم رويتم أن أمير المؤمنين عليه السلام كان اذا دخل في صلاة يغيب حال اشتغاله بالصلاة عن ذاته وصفاته وأحواله، وليس له حينئذ شعور بما سوى الحق حتى لو قرض جسده بالمقاريض لم يشعر بذلك أصلاً، وأنهم كانوا يستخرجون النصال من جسده الشريف حال اشتغاله بالصلاة، فلا يحس بذلك، فكيف أحسّ بالسائل ودفع اليه الخاتم؟
وقد أجاب^(١) بعض^(٢) الأكابر عن هذا اليراد، فقال:

يعطي ويمنع لا تسليه سكرته عن النديم ولا يلهو عن الكأس
أطاعه سكرة حتى تمكّن من فعل الصحة فهذا أفضل الناس

(١) قال الشيخ الفاضل محمد بن علي بن ابراهيم بن أبي جمهور الأحسائي رحمته الله في شرح زاد المسافرين ما نصّه: حاصل الجواب أنه عليه السلام في تلك الحالة وان كان كما ذكره السائل، لكنّه حصل منه التفات حتى أدرك السائل وسؤاله ولا يلزم منه التفاته الى غير الحق؛ لأنّه فعل فعلاً نهايته يعود الى الحق، فكان كالشارب الذي فعل حال سكرته فعلاً موافقاً لفعل الصحة لم يلهه ذلك عن نديمه ولا عن كأسه، ولا خرج بذلك الفعل عن سكرته انتهى «منه».

(٢) وجدت في بعض الكتب أن المجيب أيضاً من المخالفين، وهو ابن الجوزي الحنبلي «منه».

وتحقيق الجواب أنه ﷺ لا يطمح في حال الصلاة الى غير المعبود بالحق ، ولا المام له بغيره ، ولا شعور له بما عداه الا من حيث انتسابه اليه جلّ شأنه ، ولهذا كان شاعراً بالعبادة نفسها ، محافظاً على أركانها وأذكارها ، لكن لا من حيث ذواتها ، بل من حيث أنها وصلة اليه جلّ مجده ، ولا ريب أنّ الالتفات الى السائل من هذه الجهة ، فلاينا في شعوره به والفتاته اليه استغراقه في التوجّه الى جناب الربوبية ، والانتقطاع بشرائره الى حضرة الألوهية ، كما توهمه الناصب بوهمه العليل ، والله الهادي الى سواء السبيل .

الحديث السابع عشر

[المناقب الثمانية لعلي عليه السلام]

ابن المغازلي الفقيه الشافعي باسناده في كتاب المناقب ، يرفعه الى أبي أيوب الأنصاري : أنّ رسول الله ﷺ مرض مرضه ، فدخلت عليه فاطمة عليها السلام تَعُوْده ، وهو ناقه من مرضه ، فلمّا رأت ما برسول الله ﷺ من الجهد والضعف خنقتها العبرة حتّى جرت دمعتهما .

فقال لها : يا فاطمة إنّ الله تعالى اطّلع الى الأرض اطّلاعة ، فاختار منها أباك فبعثه نبياً ، ثمّ اطّلع اليها الثانية فاختار منها بعلك ، فأوحى الله تعالى اليّ فأنكحته اياك واتّخذته وصياً ، أما علمت أنّ لكرامة الله اياك زوجك أعظمهم حلماً ، وأقدمهم سلماً ، وأعلمهم علماً ، فسرتّ بذلك ﷺ واستبشرت .

ثمّ قال لها رسول الله ﷺ : يا فاطمة له ثمانية أضرّاس ثواقب : ايمان بالله وبرسوله ، وحكمته ، وتزويجه فاطمة ، وسبطاه الحسن والحسين ، وأمره بالمعروف ، ونهيه عن المنكر ، وقضاؤه بكتاب الله تعالى .

يا فاطمة أنا أهل بيت أعطينا سبع خصال لم يعطها أحد من قبلنا - أوقال :

الأنبياء - ولا يدركها أحد من الآخرين غيرنا : نبينا أفضل الأنبياء وهو أبوك ، ووصينا أفضل الأوصياء وهو بعلك ، وشهيدنا خير الشهداء ^(١) وهو حمزة ، ومنا من له جناحان يطير بهما في الجنة حيث يشاء وهو جعفر ابن عمك ، ومنا سبطا هذه الأمة وهما ابنك ، ومنا والذي نفسي بيده مهدي هذه الأمة ^(٢) .

أقول : وروى هذا الخبر أيضاً الدارقطني ^(٣) صاحب المرح والتعديل من أئمة الحديث من المخالفين ، وأبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي في كتاب البيان في أخبار صاحب الزمان بزيادة ونقصان غير قادحين ، عن أبي هارون ^(٤) العبدى ، قال : أتيت أباسعيد الخدري ، فقلت له : هل شهدت بدرأ ؟ قال : نعم ، فقلت : ألا تحدثني بما سمعته من رسول الله ﷺ في علي وفضله ؟ .

فقال : بلى أخبرك أن رسول الله ﷺ مرض مرضة نقه منها ، فدخلت عليه فاطمة عليها السلام وأنا جالس عن يمين النبي ﷺ ، فلما رأت فاطمة عليها السلام ما برسول الله ﷺ من الضعف بدت دموعها على خدّها ، فقال لها رسول الله ﷺ : ما يبكيك يا فاطمة ؟ قالت : أخشى الضيعة يا رسول الله .

فقال : يا فاطمة إن الله تعالى أطلع على الأرض أطلاعة على خلقه ، فاختار منهم أباك فبعثه نبياً ، ثم أطلع ثانية فاختار منهم بعلك ، فأوحى الله إليّ أن أنكحه فاطمة ، فأنكحته إياك واتخذته وصياً ، أما علمت أنك لكرامة الله تعالى إياك زوجك أغزهم علماً ، وأكبرهم حلياً ، وأقدمهم سلماً ، فاستبشرت ، فأراد رسول الله ﷺ

(١) لعلّ المراد خير الشهداء الذين استشهدوا ، أو المراد غير المعصومين ، والآخير الشهداء مطلقاً الحسين عليه السلام « منه » .

(٢) المناقب لابن المغازلي ص ١٠١ - ١٠٢ برقم : ١٤٤ .

(٣) منسوب الى دار القطن محلة بالكوفة وكان من الحفظة حتى أنّه حفظ دواوين كثيرة منها ديوان السيّد الحميري « منه » .

(٤) هو عمارة بن جوين « منه » .

أن يزيد لها من مزيد الخير الذي قسمه الله تعالى لمحمد ﷺ .

قال : فقال لها : يا فاطمة لعلني ثمانية أضراس - يعني : مناقب - : إيمان بالله تعالى ، ورسوله ، وحكمته ، وزوجته ، وسبطاه الحسن والحسين ، وأمره بالمعروف ، ونهيه عن المنكر .

يا فاطمة أنا أهل بيت أعطينا ستّ خصال لم يعطها أحد من الأولين ولا يدركها أحد من الآخرين غيرنا : نبينا خير الأنبياء ، ووصيتنا خير الأوصياء والأوصياء وهو بعلك ، وشهيدنا خير الشهداء وهو حمزة عمّ أبيك ، ومنا سبطا هذه الأمة وهما ابنك ، ومنا مهدي الأمة الذي يصلّي خلفه عيسى ، ثم ضرب على منكب الحسين ﷺ وقال : من هذا مهدي هذه الأمة ^(١) .

ورواه نور الدين علي بن محمد المكي المالكي في الفصول المهمة في الفصل الثاني عشر في ذكر القائم ﷺ ^(٢) .

وفي هذا الحديث مقامان :

المقام الأول : في بيان ما لعله يحتاج الى البيان :

« وهوناقة » أي : قريب العهد بالمرض مشرف على الصحة .

قال ابن الأثير في النهاية : فيه ، يعني في الحديث « قالت أم المنذر : دخل علينا رسول الله ﷺ ومعه علي ﷺ وهوناقة » نقه المريض ينقه فهوناقة اذا برأ وأفاق ، وكان قريب العهد بالمرض ولم يرجع اليه كمال صحته وقوته ^(٣) انتهى .

« من الجهد » أي : الضعف والمشقة ، وبالضمّ الوسع والطاقة ، قاله في النهاية الاثيرية ^(٤) . والجهد بالفتح أيضاً الهزال والمرض ، قاله في القاموس ^(٥) .

(١) ذخائر العقبى ص ١٣٦ . والحافظ الكنجي في البيان الباب التاسع منه .

(٢) الفصول المهمة ص ٢٩٦ .

(٣) نهاية ابن الأثير ٥ : ١١١ .

(٤) نهاية ابن الأثير ١ : ٣٢٠ .

وأجهد فلاناً المرض وجهد البلاء هي الحالة الشاقّة ، قاله في النهاية (٦) .

« خنقتها العبرة » بفتح العين المهملة وسكون الموحدة والراء المهملة أخيراً :
الدمعة قبل أن تفيض ، أو تردّد البكاء في الصدر ، أو الحزن بلا بكاء ، قاله في
القاموس (٧) .

« اطلع الى الأرض » الاطلاع الاشراف من مكان عال ، وههنا مجاز عن علمه
سبحانه بخصوصياتها وسكّانها وملاحظتها بعين عنايته .

« ثمانية أضراس » فسرّه عليه السلام بالمناقب ، ويحتمل أن يكون المفسّر الراوي ،
وهو استعارة من أحد الأسنان ؛ لأنّ تلك المناقب توجب مضيّه في الأمور ، وتشهد
أنّه ناقد (٨) العزيمة ، وكلّ أمر عظيم جليل عجيب يسّمى ضرساً ، يقال : فلان
ضرس من الأضراس ، أي : داهية من الدواهي

المقام الثاني : الخبر المذكور يدلّ على امامته عليه السلام من وجوه متعدّدة :

منها : قوله عليه السلام « ثمّ اطلع الثانية فاختر منها بعلك » فأنّه يدلّ على أنّه أفضل
الأمّة بعد النبيّ صلّى الله عليه وآله ، فيكون هو الامام ؛ لقبّح تقديم الفضول على الفاضل ﴿ أفن
يهدي الى الحقّ أحقّ أن يتبع أم من لا يهدي الاّ أن يهدي فالكف كيف تحكون ﴾ (٩)
﴿ قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ (١٠) والمخالف في ذلك مكابر .
والعجب من ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح نهج البلاغة ، حيث نسب تقديم
الملاعين الثلاثة على أمير المؤمنين عليه السلام الى الله سبحانه ، معترفاً بأفضليّته عليه السلام

(٥) القاموس ١ : ٢٨٦ .

(٦) نهاية ابن الأثير ١ : ٣٢٠ .

(٧) القاموس ٢ : ٨٣ .

(٨) في «س» : نافذ .

(٩) يونس : ٣٥ .

(١٠) الزمر : ٩ .

عليهم ، فقال في خطبة الشرح المذكور : وقدّم المفضول على الفاضل لمصلحة اقتضاها التكليف^(١) . وهو في غاية السخافة ؛ لأنّه نسب ما هو قبيح عقلاً الى الله عزّ وجلّ ، مع أنّه عدلي المذهب ، فقد خالف مذهبه .

وأيضاً فكيف نسب التقديم اليه تعالى ؟ مع اعترافه في الشرح المذكور بالنصّ على أمير المؤمنين عليه السلام بالامامة والوصيّة ، وأنّ بيعة أبي بكر كانت بالغلبة والاكراه ﴿ قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ﴾^(٢) .

والعجب أنّه حمل الشكايات الواردة منه عليه السلام من الصحابة والتظلم منهم في الخطبة الشنشقيّة وغيرها على ذلك المعنى ، وأنّه كان أولى بها لأفضليّته عليهم ، وان كانت امامتهم صحيحة ؛ لجواز تقديم المفضول للمصلحة المذكورة .

وهذا كما ترى يحمل سخيّف جداً لا وجه له ؛ لأنّ هذا التقديم ان كانت من الله تعالى لم يحسن منه عليه السلام الشكاية مطلقاً ؛ لأنّ الشكاية حينئذ تكون رداً على الله تعالى ، والردّ عليه سبحانه على حدّ الكفر المحض والشرك البحت ، فلا يصحّ نسبة ذلك الى سيّد الوصيّين وأفضل الصحابة أجمعين ، وباب مدينة علم سيّد المرسلين .

وان كان من الخلق ، فان كان هذا التقديم لمصلحة عامّة علم بها جميع الخلق غير مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، فهو أوضع فساداً من أن ينسب عليه ؛ لما فيه من نسبته عليه السلام الى الجهل بما عرفه عامّة الخلق ، وان كان لا لمصلحة ، كان تقديماً بمجرد التشبّه ، والشكاية حينئذ على حقيقتها^(٣) لا على ما توهمه .

وبالجملة فحمل الشكايات المذكورة على الوجه المذكور ممّا لا وجه له ، وسيأتي تحقيق ذلك أيضاً على الوجه البسط ان شاء الله تعالى .

ومنها : قوله عليه السلام « واتخذته وصيّاً » فأنّه يدلّ على الامامة والخلافة . والأخبار

(١) شرح نهج البلاغة ١ : ٣ .

(٢) البقرة : ١١١ .

(٣) « س » : حقيقتها .

الدالة على اثبات الوصية له عليه السلام كثيرة جداً.

منها : ما رواه ابن المغازلي من عظماء الشافعية باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : لكل نبي وصي ووارث ، وإن وصي ووارثي علي بن أبي طالب ^(١).

وروى ابن المغازلي في الكتاب المذكور ، باسناده الى نافع مولى ابن عمر : قال : قلت لابن عمر : من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : ما أنت وذاك لا أم لك ، ثم قال : أستغفر الله خيرهم بعده من كان يحلّ له ما يحلّ له ، ويحرم عليه ما يحرم عليه ، قال : من هو ؟ قال : علي سدّ أبواب المسجد وترك باب علي ، وقال له : لك في هذا المسجد ما لي وعليك فيه ما علي ، وأنت وارثي ووصي تقضي ديني وتنجز عداقي ، وتقتل على سنتي ، كذب من زعم أنّه يفيضك ويحبّي ^(٢).

ومنها : ما رواه في الكتاب المذكور باسناده ، قال : دخل الأعمش على المنصور وهو جالس للمظالم ، فلما بصر به قال : يا سليمان تصدّر ، قال : أنا صدر حيث جلست ، ثم قال : حدّثني الصادق عليه السلام ، قال : حدّثني الباقر عليه السلام ، قال حدّثني السجّاد عليه السلام ، قال : حدّثني الشهيد أبي أبو عبد الله عليه السلام ، قال : حدّثني أبي وهو الوصي علي بن أبي طالب عليه السلام ، قال : حدّثني النبي صلى الله عليه وآله ، قال : أتاني جبرئيل عليه السلام آنفاً ، فقال : تحمّوا بالحق ، فأنّه أوّل حجر شهد الله تعالى بالوحدانية ، ولي بالنبوة ، ولعلي بالوصية ، ولولده بالامامة ، ولشيعتنا ^(٣) بالجنّة .

قال : فاستدار الناس بوجوههم نحوه ، فقليل له : تذكر قوماً فتعلم من لا نعلم ، فقال : الصادق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، والباقر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، والسجّاد علي بن الحسين ، والشهيد

(١) المناقب لابن المغازلي ص ٢٠١ برقم : ٢٣٨ .

(٢) المناقب لابن المغازلي ص ٢٦١ برقم : ٣٠٩ .

(٣) في المناقب : ولشيعته .

المحسين بن علي ، والوصي هو النبي علي بن أبي طالب عليه السلام (١) .

وهذا الخبر صريح في الامامة غير قابل للتأويل بوجه ، وهو من روايات الفقيه علي بن المغازلي الشافعي من عظمائهم .

ومنها : ما رواه أيضاً في الكتاب المذكور عن جابر عنه عليه السلام قال : اني كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله عز وجل ، فلما خلق الله آدم عليه السلام ركب ذلك النور في صلبه ، فلم يزل في نبي واحد حتى افترقنا من خلف عبد المطلب ، فني النبوة وفي علي الخلافة (٢) .

وفي خبر خزيمة : حتى قسمه جزئين : جزءاً في صلب عبد الله ، وجزءاً في صلب أبي طالب ، فأخرجني نبياً ، وأخرج علياً اماماً (٣) .

وقال عبد الحميد بن أبي الحديد الحنفي المعتزلي في شرح نهج البلاغة ، بعد ذكر أخبار مما يتضمن لفظ الوصية لعلي عليه السلام : لو أردنا أن نأتي بجميع ما ورد من الروايات في هذا الباب لأملأنا الطوامير .

وقد صنف جماعة من العلماء كتباً في اثبات الوصية له عليه السلام ، منهم أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي الهذلي (٤) صاحب كتاب مروج الذهب ، ومنهم : الشيخ الفقيه

(١) المناقب لابن المغازلي ص ٢٨١ برقم : ٣٢٦ .

(٢) المناقب ص ٨٨ .

(٣) المناقب ص ٨٩ . وأورد هذا الخبر عبد الحميد بن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة في الجزء التاسع هكذا : كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله عز وجل قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام ، فلما خلق آدم عليه السلام قسم ذلك فيه فجعله جزئين فجاء أنا وجزء علي .

قال : رواه أحمد في المسند ، وذكره صاحب كتاب الفردوس وزاد فيه : ثم انتقلنا حتى صرنا في عبد المطلب فكان الوصية « منه » .

(٤) علي بن الحسين بن علي المسعودي أبو الحسن الهذلي ، له كتب في الامامة وغيرها ، منها كتاب في اثبات الوصية لعلي بن أبي طالب عليه السلام ، وهو صاحب مروج الذهب وخلاصة الأوقال « منه » .

ومنها: قوله ﷺ « زَوْجُكَ أَغْزَرُهُمْ عِلْماً وَأَكْبَرُهُمْ حِلْماً وَأَقْدَمُهُمْ سِلْماً » فَإِنَّ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ هُوَ الْمُسْتَحَقُّ لِلرَّئَاسَةِ الْعَامَّةِ وَالْإِمَامَةِ الْكُبْرَى ، وَكَيْفَ يَصِحُّ تَقْدِيمُ جَاهِلٍ غَيْبِيٍّ صَرَفَ مَعْظَمَ عَمْرِهِ فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ ، وَالِاسْتِقْسَامِ بِالْأَزْلَامِ عَلَى بَابِ مَدِينَةِ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ ، وَمَبْرَى الْأَبْرَصِ وَالْأَكْمَةِ .

وَقَدْ اتَّفَقَتْ كَلِمَةُ النُّوَاصِبِ عَلَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعْلَمُ الصَّحَابَةِ وَأَعْظَمُهُمْ تَجَرُّأً فِي الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ وَاللَّدُنِّيَّةِ ، حَتَّى قَالَ الْغَزَالِيُّ مِنْ عِظَمَاءِ أُمَّةِ الشَّافِعِيَّةِ ، وَقَدْ لَقَّبُوهُ بِمَحْجَةِ الْإِسْلَامِ ، وَقَالُوا : أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ دَرَجَةَ الْجَهْدِ الْمَطْلُوقِ ، فِي رِسَالَةِ الْعِلْمِ اللَّدُنِّيِّ مَا نَصَّهُ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَدْخَلَ لِسَانَهُ فِي فِيٍّ ، فَانْفَتَحَ فِي قَلْبِي أَلْفُ بَابٍ مِنَ الْعِلْمِ ، وَفَتَحَ لِي مِنْ كُلِّ بَابٍ أَلْفَ بَابٍ .

وَقَالَ أَيْضاً عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَوْ تَنَبَّأْتُ لِي الْوَسَادَةُ وَجَلَسْتُ عَلَيْهَا لَحَكِمْتُ بَيْنَ أَهْلِ التَّوْرَةِ بِتَوَرَاتِهِمْ ، وَبَيْنَ أَهْلِ الْإِنْجِيلِ بِإِنْجِيلِهِمْ ، وَأَهْلِ الْفُرْقَانِ بِفُرْقَانِهِمْ ، وَهَذِهِ الْمَرْتَبَةُ لَا تَنَالُ بِمَجَرَّدِ التَّعَلُّمِ ، بَلْ يَتِمَكَّنُ الْمُرَاءِي فِي هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ بِقُوَّةِ الْعِلْمِ اللَّدُنِّيِّ .

وَكَذَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا حَكَى عَنْ عَهْدِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ شَرْحَ كِتَابِهِ كَانَ أَرْبَعِينَ حِمْلًا : لَوْ أَذْنَّ اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ ﷺ لِأَشْرَحِ فِي شَرْحِ الْفَاتِحَةِ حَتَّى يَبْلُغَ أَرْبَعِينَ وَقْرًا . قَالَ الْغَزَالِيُّ : وَهَذِهِ الْكَثْرَةُ وَالسَّعَةُ وَالْإِفْسَاحُ ^(١) فِي الْعِلْمِ لَا يَكُونُ إِلَّا عِلْمٌ عَنِ اللَّدُنِّيِّ ^(٢) .

وَقَالَ أَيْضاً فِي كِتَابِ الْمُنْقَذِ مِنَ الضَّلَالِ مَا هَذَا لَفْظُهُ : وَالْعَاقِلُ يَقْتَدِي بِسَيِّدِ الْعُقَلَاءِ

(١) فِي الطَّرَائِفِ : وَالِإِفْسَاحُ مِنَ الْفَسْحَةِ وَهِيَ السَّعَةُ « مِنْهُ » .

(٢) الطَّرَائِفُ ص ١٣٦ عَنْ رِسَالَةِ الْعِلْمِ اللَّدُنِّيِّ لِلْغَزَالِيِّ . وَنَعَمْ مَا قَالَ صَاحِبُ الطَّرَائِفِ بَعْدَ نَقْلِ مَا حَكِيْنَاهُ عَنِ الْغَزَالِيِّ حَيْثُ قَالَ : أَقُولُ أَنَا : فَهَلْ تَرَى كَانَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَوْ الْقُرَابَةِ ، أَوْ بَلَغَ إِلَيْهِ أَحَدٌ مِنْ عُلَمَاءِ الْإِسْلَامِ ، وَكَيْفَ فِي الْعُقُولِ وَالْأَفْهَامِ تَقْدِيمُ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرِ وَعُثْمَانَ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْلَا جَهْلُ الْمَجَاهِلِينَ وَغُلْطُ الْقَائِلِينَ « مِنْهُ » .

الحديث السابع عشر ١٩٥

وقال أيضاً في كتاب المنقذ من الضلال ما هذا لفظه : والعاقل يقتدي بسيد العقلاء علي عليه السلام ، حيث قال : لا يعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف أهله ^(١) فشهد أنه عليه السلام سيد العقلاء ^(٢) . وسيأتي بسط الكلام في سعة علمه عليه السلام في الحديث الثامن والثلاثين وما بعده بتوفيق الله تعالى .

وقد استفاضت الأخبار من طرق المخالفين بأنه عليه السلام أول من أسلم ، وأنه لم يشرك بالله طرفة عين .

روى أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه من عظماء محدثيهم في كتاب المناقب ، بإسناده الى عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر عليه السلام ، قال : دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقلنا : من أحب أصحابك إليك ؟ فان كان أمرنا معه ، وان كانت نائبة كنا من دونه ، قال : هذا علي أقدمكم سلماً واسلاماً ^(٣) .

وفي هذا الخبر نص على امامته وخلافته ؛ لقول أبي ذر « فان كان أمرنا معه ،

(١) الطرائف ص ١٣٦ عن المنقذ من الضلال .

(٢) وقال صاحب الفتح المبين من أعظم المخالفين : اعلم أن اليقين هو الايمان في الحقيقة ، كما رواه امام الأئمة محمد بن اسماعيل البخاري في الصحيح عن ابن مسعود : اليقين الايمان كله . وكان يقينه عليه السلام أعلى مراتب اليقينات وأيقنها : اذ اليقين علم وعين وحق ، ولكل من هذه المراتب الثلاث درجات متفاوتة وطبقات متعددة ، وهو عليه السلام أكمل في تلك المراتب كلها .

ثم قال : أما في المراتب العلمية القرآنية ، فلقوله صلى الله عليه وآله وسلم : القرآن مع علي وعلي مع القرآن . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : أفضاكم علي . وقوله عليه السلام : وأنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحا ينحدر عن السيل ولا يرقا الى الطير .

وهذا يفيد كونه عليه السلام أفضى وأعلم ، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم : أعلم أمتي من بعدي علي بن أبي طالب الحديث . ولهذا كانت الصحابة يرجعون اليه في أحكام الكتاب و يأخذون عنه الفتاوي ، وقد دللهم على زللهم ، كما قال عمر بن الخطاب في عدة مواطن : لولا علي لهلك عمر انتهى « منه » .

(٣) الطرائف ص ٢٣ عن مناقب ابن مردويه .

١٩٦ الأربعة حديثاً

وان كانت نائبة كُتِّمَ من دونه» وهذا من خواص الامام، فيجب حمل الجواب على ما يطابق السؤال قضاء لحق البلاغة المصطفوية المشار بقوله ﷺ: أوتيت جوامع الكلم^(١).

وروى أحمد بن حنبل في مسنده يرفعه الى عبد الله بن العباس رضي الله عنه أنه قال: انّ عليّاً أوّل من أسلم^(٢).

وروى أحمد بن حنبل أيضاً في المسند عن زيد بن أرقم أنه قال: أوّل من صلى مع النبي ﷺ علي بن أبي طالب^(٣).
ورواه الثعلبي وابن المغازلي أيضاً^(٤).

وروى أحمد بن حنبل في مسنده: أنّ عليّاً عليه السلام صلى مع رسول الله ﷺ سبع سنين قبل أن يصلي معه أحد^(٥).

وروى الفقيه الشافعي ابن المغازلي عن أبي أيوب الأنصاري عن النبي ﷺ أنه قال: صلّت الملائكة عليّ وعلى علي سبع سنين، وذلك لم يرفع الى السماء شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً عبده ورسوله إلاّ منّي ومنه^(٦).

وروى الثعلبي في تفسيره: أنّ أوّل ذكر آمن بالنبي ﷺ وصدّقه علي بن أبي طالب صلوات الله عليه. قال الثعلبي: وهو قول ابن عباس، وجابر، وزيد بن

(١) عوالي اللالي ٤: ١٢٠ برقم: ١٩٤.

(٢) الطرائف ص ١٨ ح ٤ عن مسند أحمد بن حنبل، واحقاق الحق ٧: ٥٠١ عن مناقب أحمد.

(٣) الطرائف ص ١٨ ح ٥ عن مسند أحمد، واحقاق الحق ٧: ٥١٥ عن مناقب أحمد.

(٤) المناقب لابن المغازلي ص ١٤ برقم: ١٨.

(٥) الطرائف ص ١٩ ح ٦ عن مسند أحمد، ورواه عنه الطبري في ذخائر العقبى ص ٦٠.

(٦) المناقب لابن المغازلي ص ١٤ برقم: ١٩.

وروى الثعلبي أيضاً في التفسير: أَنَّ أَباطالب قال لعليٍّ عليه السلام: يا بنيّ ما هذا الذي أنت عليه؟ قال: يا أبت آمنت بالله ورسوله، وصدّفته فيما جاء به، وصليت معه لله، فقال له: أما أَنْ مُحَمَّدًا لا يدعو إلاّ الى خير فألزمه ^(١).

وروى الفقيه ابن المغازلي في تفسير قوله تعالى ﴿والسابقون السابقون﴾ ^(٢) من كتاب المناقب، عن ابن عبّاس، قال: سبق يوشع بن نون الى موسى عليه السلام، وصاحب يس الى عيسى عليه السلام، وسبق علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام الى مُحَمَّد عليه السلام ^(٣).

وذكر نور الدين علي بن مُحَمَّد المكي في الفصول المهمّة: أَنَّهُ لما نشأ علي بن أبي طالب عليه السلام وبلغ سنّ التمييز أصاب أهل مكّة جذب شديد وقحط مولم، أجحف بذى المروءة، وأضرّ بذوي العيال الى الغاية، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعنه العباس - وكان أيسر بني هاشم -: يا عمّ انْ أخاك أباطالب كثير العيال، وقد أصاب الناس ما ترى، فانطلق بنا الى بيته لنخفف من عياله، فتأخذ أنت رجلاً وأنا رجلاً فنكفلها، قال العباس: افعل.

فانطلقا حتّى أتيا أباطالب، فقالا: انا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتّى ينكشف عن الناس ما هم فيه، فقال لهما أبو طالب: اذا تركتما لي عقيلاً وطالباً فاصنعا ما شئتما، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله عليّاً فضمّه اليه، وأخذ العباس جعفرأ فضمّه اليه. فلم يزل علي عليه السلام مع رسول الله صلى الله عليه وآله حتّى بعث الله مُحَمَّدًا صلى الله عليه وآله نبياً، فاتبه علي عليه السلام وآمن به وصدّقه، وكان عمره اذ ذاك في السنة الثالثة عشرة من عمره ولم يبلغ الحلم.

ثمّ قال: وأكثر الأقوال وأشهرها أَنَّهُ لم يبلغ الحلم، وأنّه أوّل من أسلم وآمن

(١) الطرائف ص ١٩ - ٢٠ عنه.

(٢) الواقعة: ١٠.

(٣) المناقب لابن المغازلي ص ٣٢٠ برقم: ٣٦٥.

يلبلغ الحلم .

ثم قال : وأكثر الأقوال وأشهرها أنه لم يبلغ الحلم ، وأنه أول من أسلم وآمن برسول الله ﷺ من الذكور .

ثم قال : وقد أشار علي بن أبي طالب عليه السلام الى ذلك في أبيات قالها ورواها عنه الثقات (١) ، وهي هذه :

محمد النبي أخى وصهرى	وحمة سيد الشهداء عتي
وجعفر الذي يضحي ويمسي	يطير مع الملائكة ابن أمي (٢)
وبنت محمد سكني وعرسي	منوط لحمها بدمي وعظمي
سبقتكم الى الاسلام طراً (٣)	صغيراً ما بلغت أوان حلمي
فويل ثم ويل ثم ويل	لمن يلقي الاله غداً بظلمي (٤)

وروى في الكتاب المذكور عن يحيى بن عفيف الكندي ، قال : حدثني أبي ، قال : كنت جالساً مع العباس بن عبد المطلب بمكة في المسجد قبل أن يظهر أمر رسول الله ﷺ فجاء شاب فنظر الى السماء حتى خست وطلعت الشمس (٥) ، ثم استقبل الكعبة فقام يصلي ، فجاء غلام فقام عن يمينه ، ثم جاءت امرأة فقامت خلفها ، فركع الشاب وركع الغلام والمرأة ، ثم رفع فرفعا ، ثم سجد فسجدا ، فقلت :

(١) هذه الآيات مشهورة مجمع على نسبتها اليه عليه السلام ، و في الديوان المرتضوي وغيره مذكورة ، وفيها زيادة هذا البيت :

وأوجب لي ولايته عليكم رسول الله يوم غدير خم

ولعل عذر ابن الصباغ في عدم التعرض لهذا البيت و اسقاطه من البين هو ما فيه من احتجاجة عليه السلام بالنص عليهم « منه » .

(٢) هذا البيت غير موجود في الفصول المهمة .

(٣) في المصدر : طفلاً .

(٤) الفصول المهمة لابن الصباغ ص ٣٢ ط النجف الأشرف .

(٥) في الفصول المهمة : فنظر الى السماء حين حلفت الشمس .

يابن عباس أمر عظيم أمر عظيم (١) .

فقال العباس : أتعرف هذا الشاب ؟ قلت : لا ، قال : هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن أخي ، أتدري من هذا الغلام ؟ قلت : لا ، قال : هذا علي بن أبي طالب ابن أخي ، ثم قال : أتدري من هذه المرأة ؟ قلت : لا ، قال : هذه خديجة بنت خويلد ، ان ابن أخي هذا حدثني أن ربّه ربّ السماوات والأرض أمره بهذا الدين وهو عليه ، ولا والله ما على ظهر الأرض اليوم على هذا الدين غير هؤلاء .

وكان عفيف الكندي يقول بعد أن أسلم ورسخ في الاسلام : ليتني كنت رابعاً لهم (٢)

وبالجملة فقد تواترت الأخبار من الطرفين بأنه عليه السلام ، وأنه لم يشرك بالله طرفة عين ، وأنه أسلم قبل أن يبلغ الحلم ، والملاعين الثلاثة المتلصصة طال ما سجدوا للأصنام واستقسموا بالأزلام ، فكيف يدعى مساواتهم له عليه السلام يا أهل الكتاب لم تلبسون الحقّ بالباطل وتكتمون الحقّ وأنتم تعلمون ﴿ (٣) .

وما أورده الأعور الواسطي (٤) الأبر من أراذل النصاب في هذا المقام : من أن معنى كونه لم يشرك بالله طرفة عين ، هو أنه أسلم قبل البلوغ ، فلا يكون ذلك من خصائصه ؛ لأنّ سائر أطفال الصحابة الذين طرأ عليهم الاسلام ، بل كلّ مولود ولد من المسلمين الى يوم القيامة الصالح منهم والطالح ، لم يشرك بالله طرفة عين . وأيضاً

(١) التكرار غير مذكور في المصدر .

(٢) الفصول المهمة ص ٣٣ - ٣٤ .

(٣) آل عمران : ٧١ .

(٤) هو الشيخ يوسف بن مخزوم الأعور الواسطي ، ألف كتاباً وأودع فيه شجهاً لا بطلال مذهب الامامية ، فألف أصحابنا رضوان الله عليهم كتاباً في ردّه ، منها كتاب الأنوار البدرية في كشف شبه القدريّة ، تقدّم النقل عنه في هذا الكتاب ، و منها كتاب التوضيح الأنور و سيأتي .

راجحاً على ايمان البالغ ؟.

في غاية السقوط ونهاية الفساد .

أما أولاً ، فلأنّ تفسير عدم الشرك بالله طرفة عين بالاسلام قبل البلوغ غير صحيح ، بل هو خطأ صريح ؛ لأنّ تفسير الشيء يجب أن يكون بما يساويه في الصدق ، وهاهنا ليس كذلك ، لوجود كلّ منها دون الآخر في من أسلم حين البلوغ ولم يشرك ومن أسلم قبله وأشرك .

وأما ثانياً ، فلأنّ الخاصّة هنا هو المجموع المركّب من كونه أوّل من أسلم ، وأنّه لم يشرك بالله طرفة عين ، وأطفال المسلمين لا يصدق عليهم ذلك ، كما توهمه أعمى القلب وأكمه البصر ، بل المجموع مختصّ به لا يشركه فيه غيره ، فإنّ خديجة وإن كانت أوّل من أسلم من النساء ، إلّا أنّ الخاصّة الثانية ليست حاصلة فيها .

وأما ثالثاً ، فلأنّا لو سلّمنا حصول ذلك في من طرأ عليه الاسلام من الأطفال ، فلا يخرج عن أن يكون من خصائصه بالنسبة الى الملاعين الثلاثة المتلصّصين .

وأما رابعاً ، فلأنّ الحكم بعد الشرك طرفة عين على جميع آحاد الأطفال حكم غير صحيح ان أريد به نفس الأمر ، وإن أريد الظاهر لم يقدح في الاختصاص ؛ لأنّ المراد أنّه ﷺ لم يشرك أصلاً طرفة عين باعتبار الواقع ونفس الأمر ، كما تواترت به الأخبار ، لا باعتبار الظاهر كما فهمه ، فأورد ما أورده بوجهه الفاسد وفهمه الكاسد ، وإنّ الشياطين ليوحون الى أوليائهم وإن أطعموهم أنكم لخاسرون .

وأما خامساً ، فلأنّ الشرك والارتداد يمكن على كلّ من لم يكن معصوماً ، فكيف يدعى حصول تلك الخاصّة في جميع آحاد أطفال المسلمين ، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين .

وأما سادساً ، فلأنّه يلزم على اعتقاده الفاسد أن يكون نفسه كافراً ؛ لأنّه قرّر في كتابه أنّ من ادّعى علم الغيب ، فهو كافر ، وإنّ علم الغيب مخصوص بالله تعالى

وهو قد ادّعاء .

قال الشيخ الفاضل الشيخ الخضر^(١) رحمته في التوضيح الأنور في الردّ على هذا الحبيث الأعور : وإن أردت ترتيب شكل^(٢) بدعيّ الانتاج على نظم طبيعيّ ظاهر الاستنتاج ، فقل الأعور ادّعى علم الغيب ، وكلّ من ادّعى علم الغيب فهو كافر ، فالأعور كافر . أمّا الكبرى فباعترافه . وأمّا الصغرى ، فلقوله لأنّ سائر أطفال الصحابة الذين طرأ الاسلام عليهم بل كلّ مولود من المسلمين الى يوم القيامة الصالح منهم والطالح لم يشرك بالله طرفة عين ، ومن أين له ذلك ؟ انتهى . وهو في غاية الجودة .

وأما سابعا ، فلأنّ دعواه الاجماع على عدم صحّة ايمان طفل الكافر مطلقا غلط محض ، فإنّ المنقول^(٣) عن أبي حنيفة صحّة اسلام الصبيّ قبل البلوغ الشرعي^(٤) . قال جمال المحقّقين آية الله في العالمين العلامة الحليّ رحمته في شرح التجريد في

(١) هو الشيخ خضر بن محمّد بن علي الرازي الحبلرودي ، كان عالماً فاضلاً ماهراً محققاً مدقّقاً أمامياً ، صحيح الاعتقاد ، وله كتب في الامامة ، منها كتابه التوضيح الأنور بالحجج الواردة لدفع شبه الأعور ، والكتاب غير مطبوع بعد ، والكتاب جاهز للطبع بتحقيقنا ، و تقدّم في هذا الكتاب النقل عن كتاب الأنوار البدرية في كشف شبه القدريّة ، وهو ردّ على كتاب شبه الأعور .

(٢) من الضرب المتداول من الشكل الأوّل « منه » .

(٣) وهو أيضاً مصرّح به في الكفاية من كتب المخالفين المعتبرة عندهم « منه » .

(٤) ونسب العلامة التفتازاني وهو من عظماء متأخريهم في التلويح القول بتكليف الصبي بالايان الى كثير من مشائخهم ، فقال : قد ذهب كثير من المشائخ حتّى الشيخ أبو منصور الى أنّ الصبيّ العاقل يجب عليه معرفة الله تعالى ؛ لأنّها بكمال العقل ، فالبالغ والصبيّ سواء في ذلك ، وأمّا عذر في عمل الجوارح لضعف البنية بخلاف عمل القلب .

ثم قال : ومعنى ذلك أنّ كمال العقل يعرف الوجوب ، والموجب هو الله تعالى ، بخلاف مذهب المعتزلة ، فإنّ العقل عندهم موجب بذاته ، وكما أنّ العبد موجد لأفعاله انتهى . فالعجب من الحبيث الأعور حيث خفي عليه مذهب أصحابه « منه » .

مباحث الامامة : انّ الصبيّ قد يكون رشيداً كامل العقل قبل سنّ البلوغ ، فيكون مكلفاً ، ولهذا حكم أبو حنيفة بصحة اسلام الصبي^(١) انتهى .

وقد حقّق جماعة من فضلاء أصحابنا أنّ المعارف الخمس الدينيّة والعقائد الكلاميّة واجبة على المميّز^(٢) ، وان لم يكن بالغاً البلوغ الشرعي ، وكيف تكون

(١) كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد ص ٣٨٨ ط قم .

(٢) قد صرّح الشيخ عطر الله مرقدّه في كتاب اللقطة من كتاب الخلاف (٣ : ٥٩١) أنّ المراهق اذا أسلم حكم باسلامه ، ونقله عن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد ، ونقل عن الشافعي عدم الحكم باسلامه ، وعن بعض أصحابه الحكم باسلامه ظاهراً .

وقد صرّح التفتازاني في التلويح بأنّ مذهب أبي حنيفة وأصحابه صحة اسلام المميّز ، ودعوى الأعور الأتبر الاجماع على خلاف ذلك جهالة محضه ، ومكابرة من غير مرية .

ومن العجب غفلته عن مذهب أصحابه ، فإنّ مذهب الشافعي وأصحابه أنّ أقلّ البلوغ تسع سنين ، ومذهب أبي حنيفة احدى عشرة سنة .

وقد صرّح الشافعي بأنّه أسلم علي عليه السلام وكان سنّه لا ينقص عن تسع ، على اختلافهم فيه ، فإنّ منهم من قال : انّ له حينئذ عشر سنين ، ومنهم من قال : تسع سنين ، ومنهم من قال : احدى عشرة سنة ، ذكر هذه الاختلافات الشيخ في الكتاب المذكور .

ثمّ قال : قال الواقدي : وأصحّ ما قيل أنّه ابن احدى عشرة سنة . روى محمد بن الحنفية أنّه قال : قتل علي عليه السلام في السابع والعشرين من شهر رمضان ، وكان له ثلاث وستون سنة ، ولا خلاف أنّه قتل سنة أربعين من الهجرة .

فلما هاجر النبي ﷺ الى المدينة كان لعلي عليه السلام ثلاث عشرة سنة ، وأقام النبي ﷺ بمكة دون ثلاثة عشرة سنة ، ثمّ هاجر الى المدينة ، فبان بهذا أنّه كان لعلي عليه السلام احدى عشرة سنة .

وقال أبو الطيّب الطبري : وجدت في فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل أنّ قتادة روى عن الحسن أنّ عليّاً صلوات الله عليه وآله أسلم وله خمس عشرة سنة ، قال : وأمّا البيت الذي ينسب اليه من قوله « غلاماً ما بلغت أوّان حلمي » يحتمل أن يكون قال : غلاماً قد بلغت أوّان حلمي ، انتهى ما نقله الخلاف عن أصحاب الشافعي .

وهذا أجابوا عن استدلال أصحاب أبي حنيفة باسلام علي عليه السلام حيث قالوا : كان غير

واجبة عليه ولا تصح منه؟.

وممن صرح بذلك الشهيد الثاني عطر الله مرقدته في بعض رسائله الكلامية^(١)،
والشيخ المحقق الخضر في شرح الباب الحادي عشر، والشيخ الفاضل محمد بن علي
بن ابراهيم بن أبي جمهور في شرح زاد المسافرين.

والشيخ الجليل المقداد بن عبد الله السيوري الأسدي في التنقيح في كتاب
الوصايا، قال عطر الله مرقدته في الكتاب المذكور: التحقيق أن قوة التمييز والتعقل
ليس حصولها مشروطاً بزمان البلوغ الشرعي، وهو أحد الثلاثة المتقدمة لجواز
الحصول قبل ذلك، ولهذا كان الدليل مقتضياً للتكليف بالتكاليف العقلية عند
حصول تلك القوة، واستحقاق الثواب في مقابل القيام بتلك التكاليف^(٢) انتهى.

وهو الحق الذي يقتضيه النظر، كما بيّناه في شرحنا الذي وضعناه على النافع شرح
الباب الحادي عشر.

وأما ثامناً، فلأننا لوتزلنا وسلمنا أن اسلام الصبي غير معتد به، فلا يخفى أن
الأخبار المتواترة الدالة على صحة اسلامه وكمال ايمانه وثبات يقينه واعتداد
النبي ﷺ بايمانه، مخصصة لعموم القضية المذكورة، ويشهد لذلك أنه ﷺ افتخر
على الصحابة بذلك، فقال: أنا الصديق الأكبر، آمنت قبل أن آمن أبوبكر،
وأسلمت قبل أن أسلم. وقال ﷺ في الآيات المشهورة عنه التي حكاهها نور الدين
المكي المالكي في الفصول المهمة، وذكر أن الثقات رووها عنه:

مانع وقد حكم باسلامه، فنقضوا عنه بما نقل عنهم، فقد اتفق الفريقان على اعتبار اسلام
علي ﷺ والحكم بصحته على رغم الأعور الأبر، ويأبى الله الآن يتم نوره ولو كره
المشركون « منه ».

(١) راجع حقائق الايمان للشهيد الثاني ص ١٣٥ المطبوع بتحقيقنا.

(٢) التنقيح الرابع ٢: ٣٦٦.

سبقتكم الى الاسلام طراً صغيراً ما بلغت أوان حلمي^(١)
ولم يعارضه أحد من الصحابة ، بل وافقوا على ذلك ، وهو اجماع منهم على أن
اسلامه صحيح في أعلى مراتب الصحة ، وإيمانه كامل في أقصى مراتب الكمال ،
وبيقنه في أعلى مراتب اليقين ، والألم يتم الافتخار .

وأما تاسعاً ، فلأن أخبارنا قد وردت بإيمان أبي طالب ، وأنه لم يشرك قط ، بل
كان على دين عيسى عليه السلام ، وحين بعث محمد ﷺ آمن به وصدقته ، بل استفاضت
الأخبار بأنه عليه السلام عالم بنبوته قبل بعثته ، مصدق برسالاته قبل ولادته .

ومما يشهد بذلك ما رواه ثقة الاسلام في كتاب الكافي ، عن عبد الله بن مسكان ،
قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن فاطمة بنت أسد جاءت الى أبي طالب تبشّره بمولد
النبي ﷺ ، فقال أبو طالب : اصبري سبتاً أبشرك بمثله الآ النبوة . وقال : السبب
ثلاثون سنة . الخبر (٢)(٣) .

(١) الفصول المهمة ص ٣٢ ، وفيه طفلاً مكان طراً .

(٢) أصول الكافي ١ : ٤٥٢ ح ١ .

(٣) ونقل الشيخ الجليل محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني في تفسير متشابهات
الآيات (٢ : ٦٤ - ٦٦) عن دلائل النبوة و تاريخ بغداد و تفسير التعلبي أن النبي ﷺ قال
عند وفاة أبي طالب : و صلتك رحم و جزيت خيراً ، كفلتني صغيراً و حضنتني كبيراً ، و
جزيت عني خيراً ، ثم أقبل على الناس فقال : أم و الله لأشفعن لعني شفاعة يعجب لها
التقلان فدعاه ، و ليس للنبي ﷺ أن يدعو بعد الموت لكافر ، لقوله تعالى ﴿ و لا تصل
على أحد منهم مات أبداً ﴾ و لقد كان ابراهيم عليه السلام قال ﴿ رب اغفر لي و لوالدي ﴾ فلما
تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ، ثم قبل الشفاعة له و الشفاعة لا تكون إلا للمؤمن ، لقوله ﴿ و لا
يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ .

ثم أنه أمر علياً من بين أولاده الحاضرين بتفسيه و تكفينه و مواراته دون عقيل و
طالب ، و لم يكن من أولاده من آمن في تلك الحال إلا علي و جعفر ، و كان جعفر في بلاد
الحبشة ، و لو كان كافراً لما أمر ابنه المؤمن بتوليته ، و لكان الكافر أحق به .

و مما يدل على إيمان أبي طالب اخلاصه في الوداد لرسول ﷺ و النصرة له بقلبه و

وما رواه أيضاً عطر الله مرقدَه في الكتاب المذكور ، عن الفضل بن عمر ، قال :
سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لما ولد رسول الله ﷺ فتح لآمنة بياض فارس
وقصور الشام ، فجاءت فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين عليه السلام الى أبي طالب
ضاحكة مستبشرة ، فأعلمته ما قالت آمنة ، فقال لها أبو طالب : تتعجبين من هذا ،
أنك تحبلين وتلدن بوصيته ووزيره ^(١) .

وما رواه عطر الله مرقدَه أيضاً في الحسن ، عن هشام بن سالم ، عن أبي
عبد الله عليه السلام قال : ان مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف ، أسروا الايمان وأظهروا
الشرك ، فاتاهم الله أجرهم مرتين ^(٢) .

ينقص عنه .

ومن أشعاره الدالة على ايمانه ما يزيد على ثلاثة آلاف بيت ، يكشف فيها من يكشف
النبي ﷺ ، و يصحح نبوته منها قوله لبني هاشم :

أوصى بنصر النبي الخير مشهده
علياً ابني وعم الخير عباساً
وقوله الحمزة :

صبراً أبا يعلي على دين أحمد
فقد سرتني اذ قلت أنك مؤمن
وقوله لابنه طالب :

أترى أراه واللاء أمامه
وكتب الى النجاشي :

تعلم أبيت اللعن ان محمداً
أتى بالهدى مثل الذي أتياه
وقوله لما تحصن في الشعب :

ألم تعلموا أننا وجدنا محمداً
نبياً كموسى خط في أول الكتب

الى غير ذلك من أشعاره القيمة التي تنبي عن ايمانه واعتقاده الراسخ « منه » .

(١) أصول الكافي ١ : ٤٥٤ ح ٣ .

(٢) أصول الكافي ١ : ٤٤٨ ح ٢٨ .

الشرك ، فأتاهم الله أجرهم مرتين^(١) .

وقال شيخنا الطبرسي رحمه الله : قد ثبت اجماع أهل البيت عليهم السلام على إيمانه رضي الله عنه ، واجماعهم حجة^(٢) : لأنهم أحد الثقلين اللذين أمر النبي صلى الله عليه وآله بالتمسك بهما . ثم نقل عن الطبري وغيره من علمائهم الأخبار والأشعار الدالة على إيمانه مما لا يحتمل نقله المقام .

وبالجمله فقد تظافرت أخبار المخالفين بإيمانه رضي الله عنه ، فلا يضّر انكار الأعور الأثر ، ولنا في إيمانه رضي الله عنه رسالة جيدة جداً ، أكثرنا فيها الأدلة والبراهين ، فليراجع اليها من أراد تحقيق الحال .

وأما عاشراً ، فلأن المقصود هنا تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام باعتبار توحيد الكامل على من أشرك بالله وعبد الأصنام ، لا تفضيل الايمان على الايمان ، كما توهمه الأعور العديم العرفان . تلك عشرة كاملة .

المقام الثالث : ما تضمنته الخبران من قوله عليه السلام « ومنا والذي نفسي بيده مهدي هذه الأمة » وفي الخبر الثاني « ثم ضرب على منكب الحسين عليه السلام وقال : من هذا مهدي هذه الأمة » قد استفاضت به الأخبار من طرق المخالفين وبلغت حد التواتر .

(١) أصول الكافي ١ : ٤٤٨ ح ٢٨ .

(٢) وذكر ابن الأثير الجزري الشافعي في كتابه جامع الأصول أن أهل البيت عليهم السلام أجمعوا على إيمانه ، واجماعهم حجة ، كما تقرّر في الأصول . ونقل ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة أن الامامية وأكثر الزيدية وكثيراً من المعتزلة مثل أبي القاسم البلخي وأبي جعفر الاسكافي وغيرهما على أنه رضي الله عنه مؤمن . ونقل عن ابن عساكر من عظماء المخالفين القول بإيمانه ، وشواهد إيمانه كثيرة ، وقد أشرنا الى نبذة مقنعة منها في الرسالة المذكورة ، و الله درّ الشيخ عبد الحميد بن أبي الحديد المعتزلي حيث مدح أبا طالب رضي الله عنه وابنه :

ولولا أبو طالب وابنه لما مثل الدين شخصاً وقاما

فذاك بمكة آوى وحاما وهذا ييثر خاض الحاماما

الى آخر الابيات « منه » .

وقد جمع الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصفهاني من أعيان المخالفين^(١) أربعين حديثاً في أمر المهدي خاصة^(٢)، وصنف الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي في ذلك كتاباً، ساء البيان في أخبار صاحب الزمان.

روى الشيخ أبو عبد الله في كتابه هذا بإسناده عن رزين بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي^(٣). هكذا أخرجه أبو داود في سننه^(٤).

وعن علي بن أبي طالب عليه السلام عن النبي ﷺ أنه قال: لولم يبق من الدهر إلا يوم واحد لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملأها عدلاً كما ملئت جوراً. أخرجه في سننه أيضاً^(٥).

وروى أبو داود والترمذي في سننهما، كل واحد منهما يرفعه الى أبي سعيد الخدري، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: المهدي مني أجلى^(٦) الجبهة، أقى^(٧) الأنف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً. وزاد أبو داود: ويملك سبع سنين. وقال: حديث ثابت حسن صحيح^(٨).

ورواه أبو القاسم الطبراني في معجمه^(٩)، وكذلك غيره من أئمة الحديث.

(١) وبعض أصحابنا تشبه عليه حاله، فعده من علماء الامامية، وهو غلط فضيع «منه».

(٢) وأوردها بتمامها الشيخ الجليل علي بن عيسى الأربلي في كشف الغمّة ٢: ٤٦٧ - ٤٧٥.

(٣) البيان في أخبار آخر الزمان ص ٣٠٨ ط النجف

(٤) سنن أبي داود ٤: ١٥١ ط السعادة بمصر.

(٥) سنن أبي داود ٤: ١٥١.

(٦) الأجل: الحسن الوجه الأنزع. القاموس.

(٧) وقنا الأنف: ارتفاع أعلاه واحد يداً وسطه و سبوغ طرفه أو تتوّ وسط القصة و ضيق المنخرين، وهو أقى وهي قنواء. القاموس.

(٨) سنن أبي داود ٤: ١٥٢، والفصول المهمة ص ٢٧٤ عن سنن أبي داود والترمذي.

(٩) الجامع الصغير ٢: ٥٧٩ ط مصر.

٢٠٨ الأربعون حديثاً

الدرّي، واللون منه لون عربيّ، والجسم جسم اسرائيلي، يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، يرضى بخلافته أهل السماوات والأرض والطير في الجو، يملك عشر سنين^(١).

وباسناده عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: المهدي طاووس أهل الجنة^(٢).

ومما رواه أبو داود أيضاً يرفعه إلى أمّ سلمة رضي الله عنها، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: المهدي من عترتي من ولد فاطمة^(٣).

ومن ذلك ما رواه القاضي أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي في كتابه المسمى بشرح السنّة، وأخرجه مسلم والبخاري في صحيحهما، يرفعه كلّ واحد منهما بسنده إلى أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم^(٤).

ومن ذلك ما أخرجه أبو داود والترمذي في سننهما يرفعانه بسندهما إلى عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتّى يبعث فيه رجلاً من أمتي ومن أهل بيتي، يواطى اسمه اسمي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً^(٥).

ومن ذلك ما رواه أبو اسحاق أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي يرفعه بسنده إلى

(١) فردوس الأخبار ٤: ٤٩٦ برقم: ٦٩٤٠ الطبعة المحققة.

(٢) فردوس الأخبار ٤: ٤٩٧ برقم ٦٩٤١.

(٣) سنن أبي داود ٤: ١٥١.

(٤) مصابيح السنّة ٢: ١٤١ ط مصر، وصحيح مسلم ١: ٩٤ ط مصر، والفصول المهمّة ص ٢٩٤ عن الصحيحين.

(٥) سنن أبي داود ٤: ١٥١، وصحيح الترمذي ٩: ٧٤ ط الصاوي بمصر، والفصول المهمّة ص ٢٩٤ عن سنن الترمذي وأبي داود.

ومن ذلك ما رواه أبو اسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي يرفعه بسنده إلى أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ : نحن ولد^(١) عبد المطلب سادة الجنة : أنا وحزرة وجعفر وعلي والحسن والحسين والمهدي^(٢) .

وعن علقمة بن عبد الله ، قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ اذ أقبل فتة من بني هاشم ، فلما رآهم النبي ﷺ اغرورقت عيناه وتغير لونه ، قال : قلت : مالك يا رسول الله نرى في وجهك شيئاً نكرهه ؟ .

قال النبي ﷺ : أنا أهل بيت اختار الله تعالى لنا الآخرة على الدنيا ، وإن أهل بيتي سيلقون من بعدي تشريداً وتطريداً ، حتى يأتي قوم من قبل المشرق ومعهم رايات سود ، فيسألون الحق فلا يعطونه ، فيقاتلون ، فينصرون ، فيعطون ما سألوا ، فلا يقبلونه حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي ، فيملأها قسطاً كما ملئت جوراً ، فن أدرك ذلك منهم فليأتيتهم ولو حبواً على الثلج . أخرجه الحافظ أبو نعيم^(٣) .

وروى الحافظ أبو نعيم أيضاً بسنده عن ثوبان ، قال : قال رسول الله ﷺ : اذا رأيت الرايات السود قد أقبلت من خراسان ، فأتوها ولو حبواً على الثلج ، فإن فيها خليفة الله المهدي^(٤) .

والأخبار الواردة بهذا المعنى لا تحصى كثرة ، ومن أراد الوقوف عليها فليطالع : كتاب البيان للكنجي الشافعي ، والأربعين لأبي نعيم الحافظ ، والفصول المهمة لنور الدين علي بن محمد المكي ، ومطالب السؤل للشيخ كمال الدين بن طلحة الشامي

(١) ولد منصوب على الاختصاص « منه » .

(٢) الفصول المهمة ص ٢٩٤ عن تفسير الثعلبي .

(٣) الفصول المهمة ص ٢٩٤ عن الحافظ أبي نعيم .

(٤) الأربعون حديثاً في ذكر المهدي ، الحديث السادس والعشرون . والفصول المهمة ص ٢٩٥ عنه .

٢١٠الأربعون حديثاً

الشافعي وغيرها^(١)، وقد تضمن كثير منها كونه عليّاً من ولد فاطمة عليّاً، وأنه من ولد الحسين عليّاً.

ومخالفونا قد اضطربوا هنا اضطراباً كثيرة، فمنهم من أقرّ به عليّاً وأنه موجود، ووافقنا على أنّ الامام الثاني عشر م ح م د بن العسكري عليّاً؛ لتواتر ذلك عن آبائه عليّاً، واطباق الشيعة على ذلك، وهم أعرف بهذا الشأن، ومنهم الشيخ كمال الدين بن طلحة في مطالب السؤل، وابن الخشاب الحنبلي في تاريخ مواليد ووفيات أهل البيت عليّاً، والشيخ نور الدين المكي في الفصول المهمة. ومنهم من قال: أنه لم يوجد بعد. ومنهم من زعم أنه المسيح عليّاً.

والقول الثالث أوضح فساداً من أن ينسب عليه؛ لدفاعته الأخبار المتواترة من الطرفين المستفيضة بين القبيلين.

وقد ذكر بعض علماء المخالفين في كتاب^(٢) ألفه في أخبار المهدي عليّاً نحواً من مائة وعشرة أحاديث، أكثرها بل كلّها الآ ما نذر ينادي بأنه عليّاً من العترة الطاهرة، ومن أهل البيت عليّاً، ومن ولد فاطمة عليّاً، ومن ولد الحسين عليّاً^(٣). ومنها: ما نقله عن الجمع بين الصحاح الستة، باسناده عن أبي اسحاق، قال: قال علي عليّاً ونظر الى ابنه الحسين عليّاً وقال: إنّ ابني هذا سيد، كما سمّاه رسول الله ﷺ، وسيخرج من صلبه رجل باسم نبيكم، يشبهه في الخلق، ولا يشبهه

(١) راجع تفصيل ذلك الى المجلّد الثالث عشر من كتاب احقاق الحقّ.

(٢) وهو كتاب كشف الخفيّ في مناقب المهدي للشيخ يحيى بن الحسن بن بطريق الحلّي صاحب كتاب العمدة والمستدرك، وهو من أجلّة علماء الامامية، راجع كتاب الطرائف للسيد ابن طاووس ص ١٧٩.

(٣) راجع حول مصادر هذه الروايات عن كتب أهل السنة الى كتاب احقاق الحقّ المجلّد الثالث عشر.

في الخلق، يملأ الأرض عدلاً^(١).

وأخبار آخر تؤدّي هذا المؤدّي، تركنا نقلها لأدائها الى التطويل، وقد أفردنا لاستيفائها كتاباً ضخماً سميناه بالفوائد الحسان في أخبار صاحب الزمان.

وأما القول الثاني، فما ينادي بفساده اجماع الشيعة رضوان الله عليهم، وتواتر أخبارهم بولادته صلوات الله عليه وعلى آبائه، على نحو ولادة ابراهيم وموسى عليهما السلام، وغيرهما ممن اقتضت المصلحة تسرّ ولادته.

وقد استفاضت الأخبار عنهم باسمه ونسبه، وأما عرفه الشيعة رضوان الله عليهم دون غيرهم؛ لاختصاصهم بآبائه عليهم السلام، وتلزمهم بمحمد صلى الله عليه وآله وعترته عليهم السلام، فإنّ كلّ من تلزم يقوم كان أعرف بأحوالهم وأسرارهم من الأجانب^(٢)، كما أنّ أصحاب الشافعي أعرف بحاله من أصحاب غيره.

هذا مع أنّ مخالفينا قد رووا ما يشهد بما عليه أصحابنا، من نسبه، واسمه، ووجوده، وبقائه، وأنّه ولد أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام الثاني عشر من الأئمة عليهم السلام.

كما رواه المستمى عندهم صدر الأئمة أخطب خوارزم موقّق بن أحمد المكي في كتابه، قال: حدّثنا فخر القضاة نجم الدين أبو منصور محمد بن الحسين بن محمد البغدادي فيما كتب اليّ من همدان، قال: أبلغنا الامام الشريف نور الهدى أبو طالب الحسن بن محمد الزيني، قال: أخبرنا امام الأئمة محمد بن أحمد بن شاذان، قال: حدّثنا أحمد بن محمد بن عبد الله الحافظ، قال: حدّثنا علي بن سنان الموصلي، عن

(١) الطرائف ص ١٧٧ برقم: ٢٧٩ عن الجمع بين الصحاح الستة.

(٢) وقد أنصف المحقّق التفتازاني، حيث اعترف بما يلزم من الاعتراف به الاعتراف بما ذكرناه في شرح المختصر للحاجي في مبحث اختلاف الصحابة في بيع أمّ الولد، فقال مستدلاً على أنّ مذهب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام جواز بيعها: إنّ الشيعة نقلوا جواز بيعها، وهم أعلم بمذهبه « منه ».

أحمد بن محمد بن صالح ، عن سلمان بن محمد ، عن زياد بن مسلم ، عن عبد الرحمن ، عن زيد بن جابر ^(١) ، عن سلامة ، عن أبي سليمان ^(٢) راعي رسول الله ﷺ ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ليلة أُسري بي إلى السماء قال لي الجليل جلّ جلاله : ﴿ آمَنَ الرسول بما أنزل إليه من ربه ﴾ فقلت : ﴿ والمؤمنون ﴾ قال : صدقت يا محمد ، من خلّفت في أمّتك ؟ قلت : خيرها ، قال : علي بن أبي طالب ؟ قلت : نعم يا ربّ .

قال : يا محمد أتّي أطلعت إلى الأرض أطلّاعة فاخترتك منها ، فشققت لك اسماً من أسمائي ، فلا أذكر في موضع إلا ذكرت معي ، فأنا الحمد وأنت محمد ، ثم أطلعت الثانية ، فاخترت منها عليّاً وشققت له اسماً من أسمائي ، فأنا الأعلى وهو علي .

يا محمد أتّي خلقتك وخلقت عليّاً وفاطمة والحسن والحسين والأئمّة من ولده من سنخ نوري ، وعرضت ولايتكم على أهل السماوات والأرض ، فن قبلها كان عندي من المؤمنين ، ومن لم يقبلها ^(٣) كان من الكافرين .

يا محمد لو أنّ عبداً من عبيدي عبدني حتّى ينقطع أوبصير كالشنّ البالي ، ثمّ أتاني جاحداً لولايتكم ما غفرت له حتّى يقرّ بولايتكم . يا محمد تحبّ أن تراهم ؟ فقلت : نعم يا ربّ ، فقال لي : التفّت عن يمين العرش .

فالتفت فإذا بعلي ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، وعلي بن الحسين ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر ، وعلي بن موسى ، ومحمد بن علي ، وعلي بن محمد ، والحسن بن علي ، ومحمد بن الحسن المهدي في ضحضاح ^(٤) من نور قياماً

(١) كذا في الطرائف ، وفي المقتل : عبد الرحمن بن يزيد بن جابر .

(٢) في المصدر : عن أبي سلمى .

(٣) في المصدر : ومن جحدها .

(٤) الضحضاح في الأصل ، من رقّ من الماء على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين ، فاستعاره

للنور المتألف « منه » .

يصلّون وهو في وسطهم - يعني : المهدي عليه السلام - كأنه كوكب دري .

وقال : يا محمد هؤلاء الحجج ، وهو الناصر من عترتك ، وعزّي وجلالي أنه الحجّة الواجبة لأوليائي والمنتقم من أعدائي ^(١) .

وبالأسناد عن الامام محمد بن أحمد بن علي بن شاذان ، قال : حدّثنا محمد بن علي بن الفضل ، عن محمد بن القاسم ، عن عبّاد بن يعقوب ، عن موسى بن عثمان ، عن الأعمش ، قال : حدّثني أبو اسحاق ، عن الحارث وسعيد بن بشر ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام .

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا واردمكم ، وأنت يا علي الساقى ، والحسن الذائد ، والحسين الأمر ، وعلي بن الحسين الفارط ، ومحمد بن علي الناصر ، وجعفر بن محمد السائق ، وموسى بن جعفر محصي المحبّين والمبغضين وقامع المنافيين ، وعلي بن موسى مزين المؤمنين ، ومحمد بن علي منزل أهل الجنة درجاتهم ، وعلي بن محمد خطيب شيعته ومزوّجهم المحور العين ، والحسن بن علي سراج أهل الجنة يستضيئون به ، و المهدي شفيعهم يوم القيامة حيث لا يأذن الله إلا لمن يشاء ويرضى ^(٢) .

وبالاسناد السابق عن ابن شاذان ، قال : حدّثنا أبو محمد الحسن بن علي العلوي الطبري ^(٣) ، عن أحمد بن عبد الله ، حدّثني جدّي أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن حمّاد بن عيسى ، عن عمر بن أذينة ، قال : حدّثنا أبان بن أبي عياش ، عن سليم بن قيس الهلالي ، عن سلمان المحمّدي ، قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وإذا الحسين عليه السلام على

(١) مقتل الحسين عليه السلام للخوارزمي ص ٩٥ - ٩٦ ط النجف ، و ينابيع المودة ص ٤٨٦

ط اسلامبول ، والطرائف ص ١٧٢ - ١٧٣ عن الخوارزمي .

(٢) مقتل الحسين عليه السلام للخوارزمي ص ٩٤ - ٩٥ ، والطرائف ص ١٧٤ برقم : ٢٧١ .

(٣) هو الناصر للحقّ المعروف بالاطروش .

٢١٤ الأربعة حديثاً

فخذه ، وهو يقبل عينيه ويلثم فاه ، ويقول : أنت ^(١) سيد ابن سيد ابوالسادة ، أنت امام ابن امام ابوالائمة ، أنت حجة ابن حجة ، أبو حجاج تسعة من صلبك ، تاسعهم قائمهم ^(٢) .

وهذه الأخبار كما ترى صريحة في معتقد الفرقة الناجية الامامية رضوان الله عليهم ، وناطقة بأن الأئمة عليهم السلام اثناعشر ، وأن القائم عليه السلام هو الثاني عشر ، وأنه ابن العسكري عليه السلام .

ولعمري أن المخالفين لو تركوا رواية هذه الأخبار الناطقة بفساد مذهبهم وصحة عقيدة خصومهم لكانوا أعداء ، فالحمد لله الذي أنطقهم وأجرى أقلامهم بما هو حجة عليهم ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة ، فما يتفوه بعض المخدولين منهم من انكار وجوده عليه السلام وبقائه ، مكابرة محضة واستبعاد بحث .

ومحققهم ككمال الدين بن طلحة الشامي ، ونور الدين المكي ، ونصر بن علي الجهضمي ، وابن الخشاب الحنبلي ، وعبد الرحمن الجامي في دلائل النبوة ، وملاً حسين الكاشفي ^(٣) في روضة الشهداء وغيرهم ، قد وافقونا على وجوده وبقائه ، وأنه ابن العسكري عليه السلام ، وهو الذي عليه أكابر الصوفية ، كصدر الدين القونوي والحموي وغيرهما .

ارشاد ورفع استبعاد :

ولد مولانا المهدي عليه السلام بسر من رأى ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين

(١) في المصدر : أنك .

(٢) مقتل الحسين عليه السلام للخوارزمي ص ١٤٦ ، والطرائف ص ١٧٤ برقم : ٢٧٢ .

(٣) أننا نظمنا ملاً حسين الكاشفي في سلك المخالفين بناءً على الظاهر من حاله في زوائده و جواهره ، والآ فلا يبعد أن يكون من الامامية « منه » .

ومائتين من الهجرة ، هذا هو الصحيح ، وعليه اعتمد ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني في الكافي^(١) ، وغيره من عظماء أصحابنا . ومن المخالفين نور الدين علي بن محمد المكي المالكي في كتاب الفصول المهمة^(٢) .

وروى ثقة الاسلام في الكافي أيضاً عن الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلّى بن محمد ، عن أحمد بن محمد ، قال : خرج عن أبي محمد عليه السلام حين قتل الزبيرى : هذا جزء من افترى على الله في أوليائه ، زعم أنه يقتلني وليس لي عقب ، فكيف رأى قدرة الله ، وولده ولد فسماه ح م د سنة ست وخمسين ومائتين^(٣) .

والمعلّى بن محمد ضعيف مضطرب المذهب ، لا اعتماد على ما ينفرده ، وجزم شيخنا المعاصر^(٤) - خلد الله ظلال افاداته - بعدم قدحه في صحة الخبر ؛ لأنه من مشايخ الاجازة . وفيه نظر حرّراه في تعليقات الخلاصة ، والاعتماد على الأوّل .

وسنّه الى عامنا هذا ، وهو العام الخامس بعد المائة والألف من الهجرة النبوية ، ثمانمائة واحد وخمسون سنة .

وقال الشيخ أبو عبد الله المفيد في الارشاد : الامام القائم بعد أبيه الحسن عليه السلام ابنه المسمّى باسم رسول الله صلّى الله عليه وآله ، المكنى بكنته ، ولم يخلف أبوه ولداً ظاهراً ولا غائباً غيره^(٥) ، وخلفه غائباً مستتراً .

وكان سنّه عند وفاة أبيه خمس سنين ، آتاه الله فيها الحكمة وفصل الخطاب ، وآتاه الحكمة كما آتاه يحيى صبيّاً ، وجعله اماماً في حال الطفولية ، كما جعل

(١) أصول الكافي ١ : ٥١٤ .

(٢) الفصول المهمة ص ٢٩٢ .

(٣) أصول الكافي ١ : ٥١٤ ح ١ .

(٤) هو المحدث الجليل العلامة الشيخ محمد باقر المجلسي قدس سرّه المتوفّى سنة ١١١٠ ق .

(٥) وأما ما ذكره الحسين بن أحمد الحضيبي في كتاب الهداية مما يخالف ذلك من أن للعسكري ولد غير القائم عليه السلام مما لا يلتفت اليه ، مع كونه صاحب مقالة غالباً « منه » .

عيسى بن مريم عليه السلام في المهدي نبياً ، وللنص عليه من الأئمة عليهم السلام واحداً واحداً الى أبيه عليه السلام ، ونص أبوه عليه عند ثقاته وخواص شيعته ، وكان الخبر بغيبته ثابتاً قبل وجوده ، وبدولته مستفيضاً قبل غيبته ، وهو صاحب السيف من أئمة الهدى عليهم السلام يقوم بالسيف .

قال الله سبحانه ﴿ ونريد أن نمنَّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً وجعلهم الوارثين ﴾ الى قوله ﴿ ما كانوا يحذرون ﴾ ^(١) وقال سبحانه ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾ ^(٢) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لن تنقضي الأيام والليالي حتى يبعث الله رجلاً من أهل بيتي ، يواطىء اسمه اسمي ، يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً ^(٣) ^(٤) .
وعن زارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الأئمة اثنا عشر كلهم من آل محمد عليهم السلام علي بن أبي طالب وأحد عشر من ولده ^(٥) .

والنصوص الواردة عليه من آبائه صلوات الله عليهم متواترة ، ومن أرادها فليقف عليها في كتاب الكافي ^(٦) ، وارشاد المفيد ^(٧) ، وكتاب كمال الدين وقام النعمة في اثبات الغيبة ورفع الحيرة لرئيس المحدثين محمد بن علي بن بابويه القمي ^(٨) ، وكتاب ملاء الغيبة في طول الغيبة للشيخ جمال الدين أبي عبد الله محمد بن ابراهيم

(١) القصص : ٥ - ٦ .

(٢) الأنبياء : ١٠٥ .

(٣) مسند أحمد بن حنبل ١ : ٣٧٦ ، والفصول المهمة ص ٢٩١ ، وسنن أبي داود ٤ : ١٠٦ .

(٤) الارشاد ٢ : ٣٣٩ - ٣٤١ .

(٥) الارشاد ٢ : ٣٤٧ .

(٦) أصول الكافي ١ : ٥٢٥ - ٥٣٥ .

(٧) الارشاد ٢ : ٣٤٥ - ٣٥٠ .

(٨) اكمال الدين للصدوق ص ٢٥٦ - ٣٨٤ .

الشهير بالنعماني^(١)، وكتاب الغيبة للشيخ أبي جعفر الطوسي^(٢) وغيرها .
واستبعد أكثر مخالفتنا تعميره عليه السلام الى هذا القدر ، وهو استبعاد محض لا يعارض
الأدلة القاهرة العقلية الدالة على عدم جواز خلوه عصر من الأعصار عن معصوم
يكون ناطقاً عن الله سبحانه ، كيلا تبطل حجج الله وبيئاته .

قال أمير المؤمنين عليه السلام في حديث كميل بن زياد النخعي : اللهم بلى لا تخلو
الأرض من قائم لله بحجة : إما ظاهر مشهور ، أو مستور مغمور^(٣) ، لئلا تبطل حجج
الله وبيئاته^(٤) .

ولا يجوز التعويل على الاستبعاد المحض ، والاستغراب البحث ، واطراح الأدلة
القطعية العقلية والسمعية المتواترة المروية من طرق المخالف والمؤلف ، مع شمول
قدرة الله سبحانه لجميع الممكنات ، وعمومها للمقدورات وخوارق العادات ، وقد
اتفق أطول من عمره عليه السلام في الأمم الماضية بكثير ، كنوح ، وشعيب ، والخضر ،
والياس ، والسامري ، وفرعون وغيرهم .

قال المحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف الكنجي الشافعي في كتاب البيان في
أخبار صاحب الزمان ، بعد أن أكثر الأدلة على كونه عليه السلام حياً باقياً منذ غيبته الى
الآن ما نصّه : ولا امتناع في بقائه كبقاء عيسى بن مريم والخضر والياس من
أولياء الله تعالى ، وبقاء الأعرور الدجال وابليس اللعين من أعداء الله ، وهؤلاء قد
ثبت بقاؤهم بالكتاب والسنة .

أما عيسى عليه السلام ، فالدليل على بقائه قوله تعالى ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَآ

(١) كتاب الغيبة للنعماني ص ٥٧ - ١٠٢ .

(٢) كتاب الغيبة للشيخ الطوسي ص ١٢٧ - ١٥٦ .

(٣) في النهج : أو خائفاً مغموراً .

(٤) نهج البلاغة ص ٤٩٧ رقم الحديث : ١٤٧ .

ليؤمننَّ به قبل موته ﴿١﴾ ولم يؤمن به منذ نزول الآية الى يومنا هذا أحد ، فلا بدَّ أن يكون هذا في آخر الزمان .

وأما السنَّة ، فما رواه مسلم في صحيحه ، عن ابن سميان في حديث طويل في قضية الدجال ، قال : فينزل عيسى بن مريم عند المنارة البيضاء بين مهرودتين ^(٢) ، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين ^(٣) .

وأيضاً ما تقدَّم من قوله ﷺ : كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم؟ .
وأما الخضر والياس ، فقد قال ابن جرير الطبري : الخضر والياس باقيان يسيران في الأرض .

وأيضاً ما رواه مسلم في صحيحه ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : حدَّثنا رسول الله ﷺ حديثاً طويلاً عن الدجال ، وكان فيما حدَّثنا أن قال : يأتي وهو محرَّم عليه أن يدخل نقاب ^(٤) المدينة ، فيتهي الى بعض السباخ التي تلي المدينة ، فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس ، أو من خير الناس ، فيقول الدجال : ان قتلت هذا

(١) النساء : ١٥٩ .

(٢) قال ابن الأثير في النهاية (٥ : ٢٥٨) : في حديث عيسى ﷺ « أنه ينزل بين مهرودتين » أي : في شقتين أو حلتين . وقيل : الثوب المهرود الذي يصبغ بالورس ثم بالزعفران ، فيجبيء لونه مثل لون زهرة الحوذانة . قال القتيبي : هو خطأ من النقلة ، وأراه مهرودتين أي : صفراوين ، يقال : هرَّيت العمامة اذا لبستها صفراء ، وكأنَّ فعلت منه هروت ، فان كان محفوظاً بالبدال فهو المهرود ؛ الشقُّ ، وخطيء ابن قتيبة في استدراكه واشتقاقه .

قال ابن الأثير : القول عندنا في الحديث « بين مهرودتين » يروى بالبدال والذال ، أي : بين مصّرتين ، على ما جاء في الحديث ، ولم نسمعه الآفيه ، وكذلك أشياء كثيرة لن تسمع الآ في الحديث . والمصّرة من الثياب : التي فيها صفرة خفيفة . وقيل : المهرود الثوب الذي يصبغ بالعروق ، والعروق يقال لها المهرود . انتهى « منه » .

(٣) صحيح مسلم ٤ : ٢٢٥٣ ، قطعة من الحديث برقم : ٢١٣٧ .

(٤) النقاب جمع نقب ، وهو الطريق بين الجبلين ، أراد أنه لا يدخل طرق المدينة « منه » .

ثمّ أحبيته أتشكّون في الأمر ؟ فيقولون : لا ، فيقتله ثمّ يحبيه ، ثمّ يقول حين يحبيه : والله ما كنت فيك قطّ أشدّ بصيرة منّي الآن ، قال : فيريد الدجال أن يقتله فلن يسلّط عليه . وقال ابراهيم بن سعد : يقال إنّ هذا الرجل هو الخضر^(١) وهذا لفظ مسلم في صحيحه كما سقناه سواء .

وأما الدليل على بقاء ابليس اللعين ، فأى الكتاب العزيز ، وهو قوله تعالى ﴿ قال ربّ فانظرني الى يوم يبعثون ﴾ قال فأتك من المنظرين ﴿^(٢) .

وأما بقاء المهدي عليه السلام ، فقد جاء بالكتاب والسنة . أما الكتاب ، فقد قال سعيد بن جبیر في تفسير قوله تعالى ﴿ ليظهره على الدين كلّ ولو كره المشركون ﴾^(٣) قال : هو المهدي من ولد فاطمة عليها السلام . وأما من قال : أنّه عيسى عليه السلام ، فلا تنافي بين القولين ؛ اذ هو مساعد للمهدي عليه السلام على ما تقدّم .

وقد قال مقاتل بن سليمان ومن تابعه من المفسّرين في قوله تعالى ﴿ وإنّه لعلم للساعة ﴾^(٤) قال : هو المهدي يكون في آخر الزمان ، وبعد خروجه يكون امارات ودلالات الساعة وقيامها انتهى .

وقد نقله عنه أيضاً نور الدين المكي المالكي في فصوله^(٥) .

وحكى السيّد الجليل ذوالكرامات الباهرة واناثر الظاهرة أبو القاسم رضي الدين علي بن طاووس^(٦) عطر الله مرقدّه في بعض كتبه^(٧) ما حاصله : انه اجتمع

(١) صحيح مسلم ٤ : ٢٢٥٦ برقم : ٢٩٣٨ .

(٢) الحجر : ٣٧ ، و ص : ٨٠ .

(٣) التوبة : ٣٣ ، والصف : ٩ .

(٤) الزخرف : ٦١ .

(٥) الفصول المهمة ص ٢٩٩ - ٣٠٠ .

(٦) هذا السيّد له كرامات باهرة ، أردنا شطراً منها في بعض مجموعاتنا « منه » .

(٧) هو كتاب كشف المحجّة « منه » .

يوماً في بغداد مع بعض فضلائها ، فأنجز الكلام الى ذكر الامام المهدي عليه السلام وما تدعيه الامامية من حياته في هذه المدة الطويلة ، فشنع ذلك الفاضل وأنكره انكاراً بليغاً .

قال السيد الخليلي : فقلت له : انك تعلم أنه لو حضر اليوم رجل وادعى أنه يمشي على الماء ، لاجتمع لمشاهدته كل أهل البلد ، فاذا مشى على الماء وعينوه قضا تعجبهم منه ، ثم لوجاء في اليوم الثاني آخر وقال : أنا أمشي على الماء أيضاً ، فشاهدوا مشيه عليه لكان تعجبهم أقل من الأول ، فاذا جاء في اليوم الثالث آخر وادعى أنه يمشي على الماء أيضاً ، فربما لا يجتمع للنظر اليه الا قليل ممن شاهد الأولين ، فاذا مشى سقط التعجب بالكليّة .

فاذا جاء رابع وقال : أنا أمشي على الماء كما مشوا ، فاجتمع عليه جماعة ممن شاهدوا الثلاثة الأول ، ثم أخذوا يتعجبون منه تعجباً زائداً على تعجبهم الأول والثاني والثالث ، لتعجب العقلاء من نقص عقولهم وخاطبهم بما يكرهون .

وهذا بعينه حال المهدي عليه السلام ، فانكم رويتم أن ادريس عليه السلام حي موجود في السماء من زمانه الى الآن ، ورويتم أن الخضر كذلك في الأرض حي موجود من زمانه الى الآن ، ورويتم أن عيسى عليه السلام حي موجود في السماء ، وأنه سيعود الى الأرض اذا ظهر المهدي عليه السلام ويقتدي به .

فهذه ثلاثة نفر من البشر قد طالت أعمارهم زيادة على المهدي عليه السلام ، فكيف لا تتعجبون منهم ؟ وتتعجبون أن يكون لرجل من ذرية النبي صلى الله عليه وآله أسوة بواحد منهم ، وتنكرون أن يكون من جملة آياته عليه السلام أن يعمر واحد من عترته وذريته زيادة على ما هو المتعارف من الأعمار في هذا الزمان ^(١) انتهى .

وقال عطر الله مرقده في الطرائف : وأما استبعاد من يستبعد منهم ذلك لطول

عمره الشريف ، فما يمنع من ذلك إلا جاهل بالله وقدرته ، وباخبار نبيّنا وعترته ، أو عارف يعاند بالمجحد ، كما حكى الله تعالى عن قوم فقال ﴿ وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً ﴾ ^(١) .

فكيف يستبعد بطول الأعمار ؟ وقد تواترت كثير من الأخبار بطول عمر جماعة من الأنبياء وغيرهم من المعمرين ، وهذا الخضر باق على طول السنين ، وهو عبد صالح من بني آدم عليه السلام ، ليس بنبي ولا حافظ شريعة ، ولا بلطف في بقاء التكليف ، فكيف يستبعد طول حياة المهدي عليه السلام ؟ وهو حافظ شريعة جدّه محمد ﷺ ولطف في بقاء التكليف ، وحجة في أحد الثقلين اللذين قال النبي ﷺ فيهما : أنّهما لن يفرقا حتى يردا عليّ الحوض . والمنفعة ببقائه في حالتي ظهوره واختفائه أعظم من المنفعة بالخضر .

وكيف يستبعد طول عمر المهدي عليه السلام من يصدق بالقرآن ؟ وقد تضمّن من قصّة أصحاب الكهف أعجب من هذا ؛ لأنّهم مضى لهم فيما تضمّن القرآن ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً ، وهم أحياء كالنيام ، كما قال الله تعالى في كتابه الكريم ﴿ وتحسبهم أيقاظاً وهم رقود وتقلبهم ذات اليمين وذات الشمال ﴾ ^(٢) ثلاثي جنوبهم بالأرض . فهؤلاء مجوّفون محتاجون الى طعام وشراب ، وقد بقوا هذه المدة بنصّ القرآن بغير طعام ولا شراب ممّا يأكل الناس ، وبقوا بمقتضى ما تقدّم من الخبر السالف عند ذكر قصّة أصحاب الكهف الى زمان محدّد نبيّهم ﷺ ، حين بعث الصحابة على البساط للسلام عليهم ، وييقون - كما رواه الثعلبي - الى زمن المهدي عليه السلام على الصفة التي تضمّنّها القرآن من الحياة بغير طعام مألوف ولا شراب معروف ، فأيّما أعجب بقاء هؤلاء ، أو بقاء المهدي عليه السلام ؟ ^(٣) انتهى كلامه أعلى الله مقامه ، وهو جيّد مفيد

(١) النمل : ١٤ .

(٢) الكهف : ١٨ .

(٣) الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف ص ١٨٥ - ١٨٦ المطبوع بتحقيقنا .

٢٢٢الأربعون حديثاً
جداً.

وبعض الحذاق من الأطباء جوّز بقاء الانسان باعتبار مزاجه الطبيعي ما يقرب من هذه المدة ويزيد عليها^(١).

وأما المنجمون ، فقالوا: أكثر ما يعطي كوكب واحد من العمر من حيث هو مائة وعشرون سنة ، وجاز أن ينضمّ اليه عندهم أسباب آخر فتضاعف العطية ، قالوا : في مثل أن يتفق في طالع كثرة الهلجات فيه ، والكدخدات كلّها في أوتاد الطالع ناظرة الى بيوتها ونظر السعود لها بالتثليث أو التسديس ، وتكون النحوس ساقطة ، وحينئذ يحكمون لصاحب الطالع بطول العمر ، وقد نقلنا جملة من كلامهم في رسالة أفردناها في الردّ على من استبعد بقاءه عليه السلام .

وذكر السيّد الجليل رضي الدين المذكور في كتابه فرج المهموم في معرفة الحلال والحرام من علم النجوم : أنّ بعض أكابر المنجمين وقف على زائجة مولد مولانا المهدي عليه السلام ، فقال : أنّه يعمر عمراً طويلاً جداً^(٢).

وبالجملة فليس للمخالفين إلاّ الاخلاذ الى الاستبعاد المحض والتخمين الكاذب،

(١) قال الفاضل الأقصراني في شرح الموجز : وأما سنّ الشيخوخة ، فقد حكم بعض الناس بأنّه أكثره ستون سنة ؛ لأنّ سنّ الكمال اذا انتهى في الأربعين ، فبالحرى أن لا يمتدّ سنّ النقصان أكثر من ضعفه ، والجموع مائة وعشرون ، وهو المشاهد من أكثر العمر في سكّان وسط المعمورة ، ولكن الحقّ أنّ البرهان دالّ على وجوب الموت لا على مقدار أكثر العمر . وما ذكره من الحكم على كون زمان النقصان ضعف زمان الكون لا دليل عليه ، وقد اعترف أرباب التنجيم بانكار الزيادة على مائة وعشرين سنة ، حتّى أنّ أباالريحان حكى عن ماشاء الله أنّه : يمكن أن يعيش الانسان تسعمائة وستين سنة ، وهو القرآن الأظم انتهى . وقد نقلت أقوال المنجمين وحكاياتهم وتصريحات الأطباء وغيرهم في رسالة عملتها في الغيبة « منه » .

وما شاء الله اسم حكيم ، وقيل : هو يوسف الصديق عليه السلام « منه » .
(٢) فرج المهموم ص ٣٧ ط التجف .

يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره المشركون .

اكمال و قطع اشكال تحقيق حول حديث من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهليّة

من الأخبار المستفيضة المتفق عليها بين علماء الاسلام قوله صلى الله عليه وآله : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهليّة ^{(١)(٢)}.

واستقامته ظاهرة على مذهب أصحابنا قدس الله أرواحهم ، من عدم خلوّ الأرض من حجة ناطق عن الله تعالى ، معصوم في الأقوال والأفعال والتقريرات من أول عمره الى آخره ؛ لأنّ امام زماننا - كما سلف - هو مولانا الحجة المهدي عليه السلام . وما أورده المخالفون من أنّه اذا لم يمكن التوصل اليه وأخذ المسائل الدينيّة عنه ، فأني ثمة تترتب على مجرّد معرفته حتّى يكون من مات ولم يكن عارفاً به ، فقد مات ميتة جاهليّة .

(١) أصول الكافي ٢ : ٢٠ و ٢١ .

(٢) لا يخفى أنّ هذا الخبر يدلّ على ما عليه أصحابنا رضوان الله عليهم ، من أنّ الامامة من أصول الدين لا من فروعه ، لا كما تقول الزيدية وأهل السنة . ووجه الدلالة أنّه يدلّ على كون الجهل بالامام موجباً للهلاك الدائم ؛ اذ الميتة الجاهليّة تقتضيه .

وقد صرح القاضي البضاوي في المنهاج في مباحث الأخبار بأنّها من الأصول ، و تبعه جماعة من شارحي كتابه ، و نقل صاحب احقاق الحق عطر الله مرقده عن بعض الحنفية أنّه حكم بكفر من لا يقول بامامة أبي بكر ، وهو يدلّ على أنّها عنده من الأصول .
أقول : في الدلالة عندنا بل والأدلة الدالة على أنّ الامامة من الأصول كثير جداً « منه » .

فهو واضح السقوط؛ إذ ليست الثمرة منحصرة في مشاهدته، وأخذ المسائل عنه، بل نفس التصديق بوجوده ﷺ، وأنه خليفة الله في الأرض، أمر مطلوب لذاته، ولكن من أركان الإيمان، كتصديق من كان في عصر النبي ﷺ بوجوده ونبوته . وقد روي عن جابر بن عبد الله الأنصاري أن النبي ﷺ ذكر المهدي ﷺ، فقال: ذلك الذي يفتح الله عز وجل على يديه مشارق الأرض ومغاربها، يغيب عن أوليائه غيبة لا يثبت فيها إلا من امتحن الله قلبه للإيمان، قال جابر: فقلت: يا رسول الله هل لشيعة انتفاع به في غيبته؟ فقال ﷺ: إي والذي بعثني بالحق نبياً أنهم ليستضيئون بنوره ويتنفعون بولايته في غيبته، كانتفاع الناس بالشمس وإن علاها السحاب^(١).

والعجب أن المخالفين حملوا امام الزمان^(٢) في الخبر المذكور على صاحب الشوكة^(٣) من ملوك الدنيا كائناً من كان، عالماً كان أوجاهلاً، عادلاً أوفاسقاً . ومن المعلوم أنه لا ثمرة لمعرفة الجاهل الفاسق، ليكون من مات ولم يعرفه فقد مات ميتة جاهليّة، وكيف يتوهم من له أدنى مسكة أن يكون معرفة شياطين بني أميّة وبني العبّاس المستهترين بالنرد والكأس والشطرنج السفّاكين الهتّاكين فريضة؟^(٤) وإنّ جاهلها لومات مات ميتة جاهليّة، نعوذ بالله من المحور بعد

(١) احقاق الحق ١٣: ٢٥٩ عنه .

(٢) وحمله الشيخ قطب الدين الشيرازي صاحب المكاتيب في بعض مكاتيبه على السلطان، وفي بعضها على المرشد الكامل المسلك للسالكين الى الله تعالى . فان أراد الامام المعصوم، كما يقتضيه التوفيق بين كلاميه، فرجباً بالوفاق، والآن لم تهافت، وورد على أوّل كلاميه ما أورده في الكتاب، وعلى ثانيهما أنه خلاف الاجماع، وعنده أن يخالف الاجماع كافر، كما صرح به في مكاتيبه، ونقله عن القاضي عياض في الشفا « منه » .

(٣) وأكثرهم حمل الامام على ذي الشوكة مطلقاً، وهو الذي اختاره عظماءهم كالعلامة التفتازاني وغيره « منه » .

(٤) والعجب أن مخالفينا رووا في كتبهم وأصحّتهم عن النبي ﷺ أنه قال: الخلافة بعدي

الكور^(١)، والضلالة بعد الهداية .

ولما استشبع بعض المحققين من مخالفينا هذا الالتزام^(٢)، ذهب الى أن المراد بالامام في الحديث هو الكتاب العزيز، وهو أوضح فساداً من أن ينسب عليه؛ فإن إضافة الامام الى زمان ذلك الشخص يشعر بتبديل الأئمة في كل الأزمنة، والقرآن العزيز لا تبدل له بحمد الله على مرور الأعصار .

وأيضاً فما المراد بمعرفة الكتاب التي اذا لم تكن حاصلة في الانسان مات ميتة جاهلية؟ ان أريد بها معرفة أفاظه أو الاطلاع على معانيه لم يقل به أحد، ولوقيل به لأشكّل الأمر على أكثر الناس، بل أدى الى اختلال النظام، فإن تكليف جميع آحاد الأمة بذلك مقتض للحرص العظيم، والمشقة الكثيرة مؤدّ الى تعطيل المعاش، واختلال نظام النوع. وان أريد بمجرد التصديق بوجوده، ورد عليهم ما أورده على أصحابنا .

وأيضاً فقد اعتذر^(٣) محققوهم عن سبق أبي بكر وعمر الى سقيفة بني ساعدة،

ثلاثون سنة، ثمّ تصوير ملكاً، رواه جمّ غفير من فضلائهم، منهم الامام نور الدين المالكى في الفصول المهمة، والعلامة التفتازانى في شرح عقائد النسبى، بل قال النسبى في عقائده ما نصّه: والخلافة ثلاثون سنة ثمّ بعدها ملك .

فجعل من جملة العقائد والأصول، وهذا يقتضى أن لا يكون معاوية ومن تلاه من الأمويين والمروانيين والعباسيين أئمة، بل ملوكاً ظالمين ولصوصاً متسلّطين، وقد صرح به جمع منهم صاحب الفصول المهمة، وأشار اليه العلامة التفتازانى في شرح العقائد .

ولا يخفى أنّ هذا يدافع حلمهم الامام في قوله ﷺ « من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية » على ذي الشوكة مطلقاً « منه » .

(١) أي: من النقصان بعد الزيادة، أو من فساد أمورنا بعد صلاحها .

(٢) في «س»: الالتزام .

(٣) هذا الاعتذار مذكور في الشرح الجديد للتجريد، وفي شرح الاصفهاني، وغيرهما « منه » .

والاشتغال بالخلافة عن تجهيز الرسول ﷺ ، بأن مبادرتها لذلك إنما هي لقوله ﷺ « من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية » وهذا يدل على أن ليس المراد القرآن ، وإن المراد من لم يعرف امام زمانه بالمصطلح .

جوهرة فاخرة :

اختلف علماؤنا في سبب غيبته ﷺ ، فقال جمع منهم : لا يجوز نسبته الى الله تعالى لحكمته ، والامام لطف ، فلا يليق بحكمته منعه ، ولا الى الامام لعصمته ، فلا يكون الاخلال من جهته ؛ لعدم جواز الاخلال بالواجب عليه ، فيكون السبب من الرعية . فبكثره عدوه منهم ، وقلة ناصره ، وتسلب شياطين الانس وسلاطين الجور على أطراف الربع المعمور وجوانبه ، خاف على نفسه ، ودفع الضرر عن النفس واجب ، فاختفى عنهم .

وذلك بعد لزوم الحجة للخلق ، وكشف الحقيقة ، وازاحة العلة ، وسد طرق الأعذار عليهم ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة ؛ اذ ليس الواجب على الله سبحانه سوى إيجاد الامام وتعيينه ، وقد فعل ذلك ، والواجب على الامام قبول الامامة وتحمله لأعبائها ، وقد فعله أيضاً ، والواجب على الأمة متابعة الامام وقبول أحكامه وامتنال أوامره ونواهيه وطاعته ونصرته على أعدائه ، وهم لم يفعلوا ذلك ، فكانت الحجة لهم لازمة ؛ لأنهم منعوا أنفسهم اللطف الحافظ للشرعية . وقال بعض الأعلام : اتنا لما أثبتنا أنه تعالى عدل حكيم لا يفعل قبيحاً ، ولا يخل بواجب ، وإن أفعال الله تعالى معللة بالأغراض والمصالح ، كان ذلك موجباً لاعتقاد أن جميع أفعاله تعالى مشتملة على الغرض الصحيح ، وإن لم نعلم كنه ذلك الغرض وحقيقة تلك الحكمة ؛ اذ لا سبيل لنا الى معرفة حقائق جميع الأشياء ؛ لعجز القوة البشرية عن ادراك جميع ذلك .

ثم قال : وحينئذ نقول : جاز أن يكون الغيبة لأمر خفي ومصلحة استأثر الله تعالى بعلمها ، ولا يجب علينا البحث عن حقيقة تلك المصلحة والاطلاع على كنهها ، كما في خلق الحيات والمؤذيات .

وقال بعض المتأخرين : إن السبب في غيبته ﷺ استخلاص المؤمنين من أصلاب المنافقين ، محتجاً بأنه ﷺ إنما يظهر بالقيام بالسيف واطهار الدعوة ، فحينئذ لا يقبل ايمان نفس لم تكن آمنت من قبل ؛ لأن قيامه من اشراط الساعة وعلاماتها ، مستشهداً بقوله تعالى ﴿ يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيراً ﴾ ^(١) وقال : إن تلك الآية هو الامام ﷺ .

فائدة :

ابتداء الغيبة الصغرى بعد وفاة مولانا أبي محمد الحسن بن علي العسكري ﷺ ، وكانت وفاة العسكري ﷺ يوم الجمعة لثمان خلون من شهر ربيع الأول سنة ستين ومائتين ، وحينئذ فيكون غيبة مولانا المهدي ﷺ وهو ابن خمس سنين ، وهذا هو الصحيح ^(٢) .

وقال نور الدين علي بن محمد المكي المالكي في الفصول المهمة : أنه غاب في السرداب والحرس عليه ، وكان ذلك سنة ست وسبعين ومائتين من الهجرة ، وتزعم الشيعة أنه دخل السرداب في دار أبيه وأمه تنظر اليه ، فلم يخرج اليها بعد ذلك ، وعمره يومئذ تسع سنين . وذكر ابن الأزرقي في تاريخ ميفارقين أنه دخل السرداب سنة خمس وسبعين ومائتين وعمره سبع عشرة سنة ^(٣) انتهى .

(١) الانعام : ١٥٨ .

(٢) كما ذكره الشيخ المفيد رحمه الله في الارشاد « منه » .

(٣) الفصول المهمة ص ٢٩٣ .

وما ذكره من أن ابتداء الغيبة سنة ستّ وسبعين ومائتين وهم . نعم ذكر جمع من عطاء أصحابنا أن ابتداءها سنة ستّ وستّون ومائتين ، وهذا يوافق ما نقله عن الشيعة رضي الله عنهم ، من أن عمره اذ ذاك تسع سنين ، وما ذكرناه نحن أوضح ؛ لأنه بعد موت أبيه لم يصل اليه إلا آحاد قليلون ، فلا يدافع الغيبة .

وكان له عليه السلام في الغيبة الصغرى أبواب مرضيّن وسفراء ومدوحون . قال الشيخ الجليل أحمد بن أبي طالب ^(١) الطبرسي ^(٢) في كتاب الاحتجاج : وأما الأبواب المرضيّن والسفراء المدوحون في زمن الغيبة :

فأولهم الشيخ الموثوق به أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري ، نصبه أولاً أبو الحسن علي بن محمد العسكري عليه السلام ، ثم ابنه أبو محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام ، فتولّى القيام بأمرهما حال حياتهما عليه السلام ، ثمّ قام بعد ذلك بأمر صاحب الزمان عليه السلام ، وكانت توقيعاته وجوابات المسائل تخرج على يده .

فلما مضى لسبيله قام ابنه أبو جعفر محمد بن عثمان مقامه ، وناب منابه في جميع ذلك .

فلما مضى لسبيله قام بذلك أبو القاسم الحسين بن روح من بني نوبخت . فلما مضى هو قام مقامه أبو الحسن علي بن محمد السمري . ولم يبق منهم أحد

(١) حكى لي بعض الثقات أنه وجد في كتاب المناقب لابن شهر آشوب ما معناه : وجدت كتاب الاحتجاج لأبي طالب الطبرسي بخطه . وهو يدافع ما اشتهر من أنه أحمد بن أبي طالب ، اللهم إلا أن يكون أبو طالب كنية لأحمد بن أبي طالب ، والله أعلم « منه » .
(٢) الطبرسيّون من أصحابنا كثيرون ، والمشهور منهم أربعة : حجة الاسلام أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي صاحب التفاسير وأعلام الورى والآداب الدينية . وابنهما صاحب مكارم الأخلاق . وأحمد بن أبي طالب صاحب الاحتجاج ، ومن أصحابنا من نسب الاحتجاج الى أبي علي صاحب التفسير . والفاضل الجليل الحسن بن علي صاحب الكامل الذي ألفه للصاحب بهاء الدين الجويني ، وله أيضاً تحفة الأبرار « منه » .

بذلك إلا بنص عليه من قبل صاحب الزمان صلوات الله عليه ، ونصب صاحبه الذي تقدّم عليه ، ولم تقبل الشيعة قولهم إلا بعد ظهور آية معجزة تظهر على يد كلّ واحد منهم من قبل صاحب الأمر صلوات الله عليه تدلّ على صدق مقالته وصحة نياتهم .

فلما حان رحيل أبي الحسن السمرى عن الدنيا وقرب أجله ، قيل له : الى من توصي ؟ فأخرج توقيعاً إليهم نسخته :

بسم الله الرحمن الرحيم ، يا علي بن محمد السمرى أعظم الله أجر اخوانك فيك ، فانك ميّت ما بينك وبين ستّة أيتام ، فاجمع أمرك ، ولا توص الى أحد يقوم مقامك بعد وفاتك ، فقد وقعت الغيبة التامة ، فلا ظهور إلا بعد اذن الله تعالى ذكره ، وذلك بعد طول الأمد وقسوة القلوب ، وامتلاء الأرض ظلماً وجوراً ، وسيأتي الى شيعتي من يدّعي المشاهدة ، ألا فمن ادّعى المشاهدة قبل خروج السفىاني والصيحة فهو كذاب مفتر ، ولا حول ولا قوّة إلا بالله العليّ العظيم .

فنسخوا هذا التوقيع وخرجوا من عنده ، فلما كان اليوم السادس عادوا اليه وهو يجود بنفسه ، فقال له بعض الأصحاب : من وصيك بعدك ؟ فقال : لله أمر هو بالغه وقضى ، فهذا آخر كلام سمع منه رضي الله عنه وأرضاه^(١) . انتهى كلامه زيد اكرامه . أقول : وكان وفات أبي الحسن السمرى قدّس الله روحه بالنصف من شعبان سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة ، وبه انتهت مدّة الغيبة الصغرى .

ختام :

قال الشيخ محي الدين بن عربي ، وهو من أكابر صوفيّة المخالفين ، كما يظهر لمن

تتبع كلامه في الفتوحات المكيّة، في الكتاب المذكور في الباب الثلاثمائة والستّة والستين ما نصّه: «إنّ الله خليفة»^(١) يخرج من عترة رسول الله ﷺ من ولد فاطمة عليها السلام يواطىء اسمه اسم رسول الله ﷺ، جدّه الحسين بن علي عليه السلام، يبايع بين الركن والمقام، يشبه رسول الله ﷺ في الخلق - بفتح الحاء - وينزل عنه في الخلق - بضمّ الحاء - أسعد الناس به أهل الكوفة، يعيش خمساً أو سبعمائة أو تسعاً، يضع الجزية، ويدعو إلى الله بالسيف، ويرفع المذاهب، فلا يبقى إلا الدين الخالص، أعداؤه مقلّدة العلماء أهل الاجتهاد، لما يرونه يحكم بخلاف ما ذهب إليه أئمّتهم، فيدخلون كرهاً تحت حكمه خوفاً من سيفه، وتفرح به عامّة المسلمين أكثر من خواصهم.

يبايعه العارفون من أهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف الهبيّ، له رجال أهليون يقيمون دعوته وينصرونه، ولولا أنّ السيف بيده لأفتى الفقهاء بقتله، ولكنّ الله يظهره بالسيف والكرم، فيطمعون ويخافون ويقبلون حكمه من غير إيمان، ويضمرّون خلافه، ويعتقدون فيه إذا حكم فيهم بغير مذهب أئمّتهم أنّه على ضلال في ذلك.

لأنّهم يعتقدون أنّ أهل الاجتهاد وزمانه قد انقطع، وما بقي مجتهد في العالم، وإنّ الله لا يوجد بعد أئمّتهم أحداً له درجة الاجتهاد. وأمّا من يدّعي التعريف الإلهي بالأحكام الشرعيّة، فهو عندهم مجنون فاسد الخيال^(٢).

هذا كلامه، وهو صريح الدلالة على ما عليه أصحابنا رضوان الله عليهم، من جهات عديدة^(٣) لا تحفى على من تأملها بعين البصيرة، وتناولها بيد غير قصيرة.

(١) ظاهر قوله «إنّ الله خليفة» يشعر بأنّه موجود، كما عليه أصحابنا ومحققوا المخالفين لا أنّه سيوجد «منه».

(٢) الفتوحات المكيّة ٣: ٣٢٧ ط بيروت.

(٣) منها قوله «إنّ الله خليفة» ومنها «أسعد الناس به أهل الكوفة» وقوله «أعداؤه مقلّدة العلماء» وقوله «لولا أنّ السيف بيده لأفتى الفقهاء بقتله» «منه».

الحديث الثامن عشر

[جريان سفينة نوح ببركة أسماء أصحاب الكساء عليه السلام]

السيد الجليل ذوالكرامات والمقامات رضي الدين علي بن موسى بن جعفر بن محمد الطائوس العلوي الفاطمي نور الله تربته ورفع في عليّين رتبته ، في كتاب الأمان من أخطار الأزمان ، قال : رويت عن شيخي محمد بن النجار متقدّم أهل الحديث بالمدرسة المستنصرية ، وكان محافظاً على مقتضى عقيدته ، فيما رواه لنا من الأخبار النبوية ، من كتابه الذي جعله تذيلاً على تاريخ الخطيب ، فقال في ترجمة الحسن بن أحمد المحمّدي أبي محمد العلوي ما هذا لفظه :

حدّث عن القاضي أبي محمد الحسن بن عبد الرحمن ^(١) بن خلّاد الراهمري ، وأبي عبد الله الغالي ، وبكر بن أحمد بن مخلّد ، روى عنه أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن زيد الحسيني القصبّي ، أنبأنا القاضي أبو الفتح محمد ^(٢) بن أحمد بن بختيار الواسطي ، قال : كتب اليّ أبو جعفر ^(٣) محمد بن الحسن بن محمد الهمداني ، قال : أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن زيد الحسيني القصبّي بقراءة عليه بمرجان قال : حدّثنا الشريف أبو محمد الحسن بن أحمد العلوي المحمّدي ببغداد ، في شهر رمضان من سنة خمس وعشرين وأربعمائة .

قال : حدّثنا القاضي أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلّاد ، وبكر بن أحمد بن مخلّد ، وأبو عبد الله الغالي ، قالوا : حدّثنا محمد بن هارون المنصوري العبّاسي ، حدّثنا أحمد بن شاكر ، حدّثنا يحيى بن أكرم القاضي ، حدّثنا المأمون ، عن عطية

(١) في الأصل : أبي عبد الرحمن .

(٢) في الأصل : أبو الفتح عن محمد .

(٣) في الأصل : كتبت الى أبي جعفر .

العوفي ، عن ثابت البناني .

عن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ : لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَنْ يَهْلِكَ قَوْمُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ شَقَّ أَلْوَا حَ السَّاجِ ، فَلَمَّا شَقَّهَا لَمْ يَدْرَ مَا يَصْنَعُ بِهَا ، فَهَبَطَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَرَاهُ هَيْئَةَ السَّفِينَةِ ، وَمَعَهُ تَابُوتٌ فِيهِ مِائَةُ أَلْفٍ مَسْجَارٍ وَتِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ أَلْفَ مَسْجَارٍ .

فسمر بالمسماير كلها السفينة ، الى أن بقيت خمسة مسماير ، فضرب بيده الى مسمار منها ، فأشرق في يده وأضاء ، كما يضيء الكوكب الدرّي في أفق السماء ، فتحرّر من ذلك نوح عليه السلام ، وأنطق الله ذلك المسمار بلسان طلق ذلق ، فقال : عليّ اسم خير الأنبياء محمد بن عبد الله ، فهبط عليه جبرئيل فقال له : يا جبرئيل ما هذا المسمار الذي ما رأيت مثله ؟ قال : هذا باسم خير الأولين والآخرين محمد بن عبد الله ، أسمره في أولها على جانب السفينة اليمنى .

ثمّ ضرب بيده على مسمار ثان ، فأشرق وأنار ، فقال نوح عليه السلام : وما هذا المسمار ؟ قال : مسمار أخيه وابن عمّه علي بن أبي طالب ، فأسمره على جانب السفينة اليسار في أولها .

ثمّ ضرب بيده الى مسمار ثالث ، فزهر وأشرق وأنار ، فقال : هذا مسمار فاطمة ، فأسمره الى جانب مسمار أبيها .

ثمّ ضرب بيده الى مسمار رابع ، فزهر وأنار ، فقال : هذا مسمار الحسن ، فأسمره الى جانب مسمار أبيه .

ثمّ ضرب بيده الى مسمار خامس ، فأشرق وأنار وبكى ، فقال : يا جبرئيل وما هذه النداة ؟ فقال : هذا مسمار الحسين بن علي سيّد الشهداء ، فأسمره الى جانب مسمار أخيه .

ثم قال النبي ﷺ: ﴿ وحملناه على ذات ألواح ودسر ﴾^(١) قال النبي ﷺ: الألواح خشب السفينة ونحن الدسر، لولانا ما سارت السفينة بأهلها.

قال السيد الجليل بعد نقله: يقول أبو القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد الطاووس مصنف هذا الكتاب: وأما ذكرت هذا الحديث لأنه برواية محمد بن النجار الذي هو من أعيان أهل الحديث من الأربعة المذاهب وثقاتهم، ومن لا يتهم فيما يرويه من فضائل أهل البيت عليهم السلام وعلو مقاماتهم، وما رأيته ولا رويته من طرق شيعتهم إلى الآن^(٢). انتهى كلامه نور الله مرقده.

أقول: فتأمل أرشدك الله بتوفيقه إلى هذا الخبر، وانظر إلى علو درجات أهل البيت ومقاماتهم، وانظر كيف كان نجاة سفينة نوح عليه السلام بأهلها، وهم أصل كل من بقي من ولد آدم عليه السلام ببركاتهم.

فالعجب من النواصب والمرجئة كيف جحدوا مقاماتهم، وقدّموا عليهم الحبس والطاغوت، افتراءً على الله، واجترأوا عليه جلّ برهانه، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا.

الحديث التاسع عشر

[حديث المؤاخاة]

الترمذي في صحيحه بسنده عن عبد الله بن عمر أنه قال: لما أختى رسول الله ﷺ بين صحابته، جاءه علي عليه السلام وعيناه تدمعان، فقال: يا رسول الله أختيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد، فسمعت رسول الله ﷺ يقول: أنت

(١) القمر: ١٣.

(٢) الأمان من أخطار الأسفار والأزمان ص ١١٨ - ١٢٠ ط قم.

أخي في الدنيا والآخرة^(١).

أقول : أخبار القوم في دساتيرهم وأصحتهم مطابقة على هذا المضمون ، وقد رواه أبو داود من عظمائهم في سنته^(٢).

وروى الفقيه أبو الحسن بن المغازلي الشافعي عن أنس ، قال : لما كان يوم المباهلة وأخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار ، وعلي ﷺ واقف يراه ويعرف مكانه ، ولم يواخ بينه وبين أحد ، فانصرف علي ﷺ باكي العين ، فافتقده النبي ﷺ فقال : ما فعل أبو الحسن ؟ قالوا : انصرف باكي العين يا رسول الله ، قال : بلال اذهب فأتني به .

فضى بلال الى علي ﷺ وقد دخل منزله باكي العين ، فقالت فاطمة ﷺ : ما يبكيك لا أبكى الله عينيك ؟ فقال : ان النبي ﷺ آخى بين المهاجرين والأنصار وأنا واقف يراني ويعرف مكاني ولم يواخ بيني وبين أحد ، فقالت : لا يحزنك أنه لعله إنما ادّخرك لنفسه ، فقال بلال : يا علي أجب رسول الله .

فأتى علي ﷺ فقال له النبي ﷺ : ما يبكيك يا أبا الحسن ؟ فقال : آخيت بين المهاجرين والأنصار يا رسول الله وأنا واقف تراني وتعرف مكاني ولم تواخ بيني وبين أحد ، قال : إنما ادّخرك لنفسك ألا يسرك أن تكون أخا نبيك ؟ فقال : بلى يا رسول الله وأتّى لي بذلك .

فأخذه بيده فأرقاه المنبر وقال : اللهم هذا مني وأنا منه إلا أنه مني بمنزلة هارون من موسى ، ألا من كنت مولاه فعلي مولاه ، قال : فانصرف علي قرير العين ، فأتبعه عمر بن الخطاب وقال : يخّ يخّ يا أبا الحسن أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن وكلّ مسلم^(٣).

(١) صحيح الترمذي ٥ : ٥٩٥ برقم : ٣٧٢٠ مع اختلاف يسير .

(٢) مستدرک الحاكم ٣ : ١٤ .

(٣) الطرائف ص ١٤٨ - ١٤٩ عن مناقب ابن المغازلي ، وهذا الحديث لم أعثره في المناقب

وروى ضياء الدين الخوارزمي في مناقبه ، وهومن فحول عظائهم وأساطين علمائهم ، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه ، قال : لما آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه من المهاجرين والأنصار ، وهوأنه آخى بين أبي بكر وعمر ، وآخى بين عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف ، وآخى بين طلحة والزبير ، وآخى بين أبي ذر الغفاري والمقداد ، ولم يؤاخ بين علي بن أبي طالب وبين أحد منهم ، خرج مغضباً حتى أتى جدولاً من الأرض وتوسّد ذراعه ونام فيه تسفي الرج عليه .

فرّ عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فوجده على تلك الصفة ، فوكزه برجله وقال له : قم فإصلحت إلا أن تكون أباً تراب ، أغضبت حين آخيت بين المهاجرين والأنصار ، ولمأواخ بينك وبين أحد منهم ، أما ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، ألا من أحبك فقد حفّ بالأمن والايامن ، ومن أبغضك أماته الله ميتة جاهليّة (١) .

وروى أحمد بن حنبل في مسنده ، عن عمر بن عبد الله ، عن أبيه ، عن جدّه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم آخى بين الناس وترك عليّاً عليه السلام حتى بقي آخرهم لا يرى له أخاً ، فقال : يا رسول الله آخيت بين الناس وتركتني ، فقال صلى الله عليه وسلم : إنما تركتك لنفسي ، أنت أخي وأنا أخوك ، وإن ذكرك أحد فقل أنا عبد الله وأخو رسوله ، لا يدّعيا بعدك إلا كذاب (٢) .

وبالاسناد عن زيد بن أبي أوفى ، قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر قصّة مؤاخاة النبي صلى الله عليه وسلم بين الصحابة ، فقال علي عليه السلام : لقد ذهب روعي وانقطع ظهري حين رأيته ، فقلت : فعلت بأصحابك ما فعلت غيري ، فإن كان من سخط عليّ فلك

المطبوع .

(١) أرجح المطالب ص ١٢ ط لاهور عن الخوارزمي ، وجمع الزوائد ٩ : ١١١ .

(٢) الطرائف ص ٦٣ عن مسند أحمد ، و رواه الطبري في رياض النضرة ٢ : ١٦٨ ، و

الفصول المهمّة ص ٣٨ - ٣٩ عن مناقب الخوارزمي .

العتبي والكرامة ، فقال النبي ﷺ : والذي بعثني بالحق نبياً ما اخترتك إلا لنفسي ، فأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، وأنت أخي ووارثي ، فقال عليّ : وما أرت منك يا رسول الله ؟

فقال : ما ورث الأنبياء قبلي ، كتاب الله وسنة نبيهم ، وأنت معي في قصري في الجنة مع ابنتي فاطمة ، وأنت أخي ورفيقي ، ثم تلا النبي ﷺ ﴿ إخواناً على سرر متقابلين ﴾ ^(١) المتحابون في الله ينظر بعضهم الى بعض ^(٢) .

وبالاسناد عن عكرمة ، عن ابن عباس : أن علياً عليه السلام كان يقول في حياة النبي ﷺ : إن الله تعالى يقول عن نبيه ﴿ أفان مات أوقتل ﴾ ^(٣) والله لا قاتل على ما قاتل عليه حتى أموت ، والله أني أخوه ووليّه وابن عمّه ومن أحق به مني ^(٤) . وروى الدارقطني مرفوعاً الى ابن عمر ، قال : قال النبي ﷺ لعلي عليه السلام : أنت أخي في الدنيا والآخرة ^(٥) .

ومن مناقب الفقيه أبي الحسن ابن المغازلي الشافعي بالاسناد ، عن حذيفة بن اليمان ، قال : آخى النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار ، فكان يواخي بين الرجل ونظيره ، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : هذا أخي ، قال حذيفة : فرسول الله ﷺ سيد المرسلين ، وامام المتقين ، ورسول رب العالمين الذي ليس له شبه ولا نظير ، وعلي أخوه ^(٦) .

أقول : والأخبار في هذا المعنى كثيرة جداً ، وقد تضمن كتاب كشف الغمّة للوزير

(١) الحجر : ٤٧ .

(٢) احقاق الحق ٣ : ٣٠٤ عن مسند و مناقب أحمد بن حنبل .

(٣) آل عمران : ١٤٤ .

(٤) الرياض النضرة ٢ : ٢٢٦ عن مناقب أحمد بن حنبل .

(٥) الفصول المهمة ص ٣٨ ، والمناقب لابن المغازلي ص ٣٧ ح ٥٧ عن الدارقطني .

(٦) المناقب لابن المغازلي ص ٣٨ - ٣٩ برقم : ٦٠ .

المجليل الكامل علي بن عيسى الأربلي، والفصول المهمة لنور الدين بن الصباغ المكي المالكي، ومطالب السؤل للشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشامي الشافعي، ومناقب الفقيه ابن المغازلي الشافعي، وغيرها، جملة مقنعة منها لا يسع ذكرها المقام وهي كما ترى ناطقة بالامامة، صريحة في النص عليه بالخلافة.

قال يحيى بن الحسن البطريق ونعم ما قال: قول النبي ﷺ لعلي عليه السلام «أنت أخي في الدنيا والآخرة» أراد بذلك غاية المدح له، ونهاية المبالغة في علو المنزلة؛ لأنه ﷺ لما أخى بين المرء ونظيره لم يجد لعلي عليه السلام نظيراً، فهو نظيره من وجوه: نظيره في الأصل، بدليل شاهد النسب الصريح بينها بلا ارباب.

ونظيره في العصمة، بدليل قوله تعالى ﴿أَنَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ (١).

ونظيره في أنه ولي الأمة، بدليل قوله تعالى ﴿أَنَا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (٢).

ونظيره في الأداء والتبليغ، بدليل الوحي الوارد عنه عليه السلام يوم اعطاء سورة براءة لغيره، فنزل جبرئيل عليه السلام وقال: لا يؤذيها إلا أنت أو من هو منك، فاستعادها منه وأداها علي عليه السلام بوحى من الله تعالى في الموسم كما يأتي.

ونظيره في كونه مولى الأمة، بدليل قوله ﷺ: من كنت مولاه فعلي مولاه، كما تقدّم نقله من عدة طرق.

ونظيره في مماثلة نفسها، وإن نفسه عليه السلام قامت مقام نفسه ﷺ؛ لأن الله تعالى جعله نفس الرسول ﷺ، بدليل قوله تعالى ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ

الأربعون حديثاً.....
 فنجعل لعنة الله على الكاذبين ﴿١﴾ فجعل نفس علي عليه السلام نفسه عليه السلام؛ لأنه عليه السلام قال :
 تعالوا ، والداعي لا يدع نفسه وأما يدع غيره ، فثبت أن المراد بنفسه في الدعاء
 نفس علي عليه السلام كما سيجيء بيانه ان شاء الله تعالى .

ونظيره في فتح بابه عليه السلام في المسجد ، كفتح باب النبي عليه السلام ، وجوازه في المسجد
 كجوازه ، ودخوله المسجد جنباً كدخوله ، كما سنذكره فيما بعد (٢) .

قلت : ونظيره في المن على أهل البصرة كمن رسول الله عليه السلام على أهل مكة .
 ونظيره في الحج قراناً ، ومساق الهدي ، واحرامه بما أحرم به رسول الله عليه السلام ،
 حيث قال : اللهم احلالاً كاحلال نبيك .

ونظيره في كونه أباً للأرواح والنفوس في النشأة الروحية مثله ، كما قال عليه السلام : أنا
 وعلي أبوا هذه الأمة . نقله صاحب رسائل اخوان الصفا .

ونظيره في العروج ، فإنه عليه السلام عرج على البراق ، كما استفاضت به الأخبار ،
 وهو عليه السلام عرج بصعوده على كتف رسول الله عليه السلام ، فعروجه عليه السلام في مسقط رأسه
 منكبي ، وعروج رسول الله عليه السلام فلكي . وفي قوله سلام الله عليه في كيفية الواقعة
 «إني لو شئت لملت أفق السماء» إشارة جليلة منه الى ذلك المقام ، وتلويح بل تصرّح
 بنيل فلك المرام ، ومنها قال بعض الشعراء بالفارسية :

اي سورة هل أتى شده تاج على وي هردوجهان به علم محتاج على
 آن عرش مجيد گشته معراج رسول وين كتف رسول گشته معراج على
 وبالجملة فيبينها صلوات الله عليها تشاكل في جميع الأمور والأحكام والأحوال
 القدسية والمقامات الالهية ، إلا ما استثناء من الأمر الذي لا نظير له عليه السلام فيه ، وهو
 النبوة بقوله عليه السلام «الآن لا نبي بعدي» فلذلك صح من النبي عليه السلام أن يجعله أخاه

(١) آل عمران : ٦١ .

(٢) العمدة لابن البطريق ص ١٧٢ - ١٧٣ ط قم .

في الدنيا والآخرة ، لما ثبت له من هذه المشاكلة العامة والمشابهة التامة .

ولابن الصباغ المالكي^(١) هنا كلام سخي ، قال : الأخوة وحقيقتها بين الشخصين كونها مخلوقين من أصل واحد ، وهذه الحقيقة منتفية هاهنا ، فإنَّ النبي ﷺ أبوه عبد الله وأمه آمنة ، وأبوه أبو طالب وأمه فاطمة بنت أسد ، فتعَيَّن صرف حقيقة الأخوة الى لوازمها ، ومن لوازمها المناصرة والمعاودة والاشفاق ، وتحمل المشاقِّ والمحبة والمودة ، فعنى قوله « أنت أخي في الدنيا والآخرة » أيَّ ناصرِكَ وعضدِكَ وشفيق عليك ومعتن بك^(٢) انتهى كلامه السخي .

وهومنه في نهاية الغرابة ، فإني وجدته غير مشارك في الانصاف ومحبة أهل البيت ﷺ ، فالعجب منه كيف حمل الأخوة على النصرة والشفقة ، وخفي عليه أنَّ المراد بها المماثلة ، كما يفهمه من تأمل هذه القصة بعين البصيرة ، ومن قول حذيفة بن اليمان « فكان يؤاخي بين الرجل ونظيره » وقوله ﷺ في حديث زيد بن أبي أوفى المذكور في مسند أحمد بن حنبل « ما اخترتك الآنفسى ، فأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلاَّ أنه لانيَّ بعدي وأنت أخي ووارثي » الى آخره .

ومن كان له ذوق صحيح وتأمل صائب ، وخلع ربة تقليد الآباء والأجداد من عنقه ، لا يرتاب في أنَّ المراد من هذه القصة ليس الأبيان استحقاقه ﷺ للامامة ، والنصَّ عليه بالخلافة ، والاندان بجلالة قدره ، وأنَّه مماثل لخاتم الأنبياء في مقاماته الربانية ، ودرجاته العرفانية ، وأنَّه ﷺ الانسان المتأله العارف بالأسرار اللاهوتية ، والبشر المتقدَّس الفائز بالخواصَّ القدسية ، والمتَّسم بصفات الحضرة النبوية المحمدية .

ولقد أجاد الشيخ الرئيس أبو علي بن سينا في رسالة المعراج ، حيث قال : أمير

(١) في الفصول المهمة « منه » .

(٢) الفصول المهمة ص ٤٤ ط النجف .

٢٤٠ الأربعة حديثاً

المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام مركز الحكمة ، وفلك الحقيقة ، وخزانة العقل ، ولقد كان بين الصحابة كالمعقول بين المحسوس ^(١) انتهى .

الحديث العشرون

[التصريح بالخلافة في كلام الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله]

محمد بن جرير الطبري ، من عظماء محدّثهم في كتاب المستنير ، عن الحسن بن محمد بن جمل ، قال : حدّثنا جرير ، عن الأعمش ، عن أبي الضحى ، عن مسروق ، عن عائشة ، قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله من الخليفة بعدك ؟ قال : خاصف النعل ، قلت : ومن خاصف النعل يا رسول الله ؟ قال : أنظري ، فنظرت فإذا هو علي بن أبي طالب .

أقول : هذا كما ترى نصّ في الامامة ، غير قابل للتأويل بوجه .

وفي الصحاح الستة لرزين العبدري من الجزء الثالث في ذكر غزاة الحديبية من سنن أبي داوود وصحيح الترمذي ^(٢) ، والاسناد الأوّل قال : لما كان يوم الحديبية

(١) معراج نامه للشيخ الرئيس ابن سينا ص ٩٤ ط مشهد .

(٢) أورد الترمذي في صحيحه (٥ : ٥٩٢ : برقم : ٣٧١٥) ما يقاربه وهو : عن ربعي بن خراش ، حدّثنا علي بن أبي طالب بالرحبة ، قال : لما كان يوم الحديبية خرج الينا ناس من المشركين فيهم سهيل بن عمرو ، وأناس من رؤساء المشركين ، فقالوا : يا رسول الله خرج اليك ناس من أبنائنا و اخواننا و أرقائنا ، وليس لهم فقه في الدين ، و أمّا خرجوا فراراً من أموالنا و ضياعنا فاردهم الينا .

فقال النبي صلى الله عليه وآله : يا معشر قريش لتنتهنّ أو ليعتثنّ الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين من قد امتحن الله قلبه على الايمان ، قالوا : من هو يا رسول الله ؟ فقال له أبو بكر : من هو يا رسول الله ؟ وقال عمر : من هو يا رسول الله ؟ قال : هو خاصف النعل ، و كان رسول الله صلى الله عليه وآله أعطى علياً نعله يخصفها .

خرج الينا أناس من المشركين من رؤسائهم ، فقالوا : قد خرج اليكم من أبنائنا وأرقائنا ، وأنما خرجوا فراراً من خدمتنا فارددهم الينا ، فقال النبي ﷺ : يا معشر قريش لتنتهن عن مخالفة أمر الله ، أوليبعن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف ، قد امتحن الله قلوبهم للتقوى .

قال بعض أصحاب النبي ﷺ : من أولئك يا رسول الله ؟ قال : منهم خاصف النعل ، وكان ﷺ قد أعطى علياً عليه السلام نعله يخصفها (١) .

وفي مسند أحمد بن حنبل عن علي عليه السلام : أن سهيل بن عمرو أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد إن قوماً لحقوا بك فارددهم علينا ، فغضب ﷺ حتى روي الغضب في وجهه ، ثم قال : لتنتهن يا معشر قريش ، أوليبعن الله رجلاً منكم ، امتحن الله قلبه بالايان ، يضرب رقابكم على الدين .

قيل : يا رسول الله أبوبكر ؟ قال : لا ، قيل : فعمر ؟ قال : لا ولكنه خاصف النعل في الحجرة ، قال علي عليه السلام : أما أني سمعت النبي ﷺ يقول : لا تكذبوا علي ، فن كذب علي متعمداً أو لجته النار (٢) .

وبالاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : لتنتهن أولأبعن عليهم رجلاً يمضي فيهم أمري ، يقتل المقاتلة ، ويسبي الذرية ، فقال أبوذر : فما راعني الآبرد كف عمر في حجزتي من خلفي وقال : من تراه يعني ؟ قلت : ما يعنيك ولكن يعني خاصف النعل يعني علياً عليه السلام (٣) .

قال : ثم التفت الينا علي فقال : إن النبي ﷺ قال : من كذب علي متعمداً فليتبوء مقعده من النار . وهذا حديث حسن صحيح غريب « منه » .

(١) العمدة لابن بطريق ص ٢٢٦ ، والطرائف ص ٧٠ كلاهما عن الجمع بين الصحاح الستة .

(٢) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٢ : ٦٤٩ برقم : ١١٠٥ .

(٣) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٢ : ٥٧١ برقم : ٩٦٦ .

٢٤٢ الأربعون حديثاً

وفي هذه الأخبار المتضمنة لخصف النعل كلها دلالة على استحقاقه عليه السلام للامامة .
قال يحيى بن الحسن البطريق : انّ النبي صلى الله عليه وآله أمّا قال ذلك تنوياً بذكر
أمير المؤمنين عليه السلام ونصاً عليه من وجوه :

منها : أنّه وليّ الأئمة بعده ؛ لأنّه قال : يضرب رقابكم على الدين بعد قوله
« امتحن الله قلبه للايمان » وجعل ذلك بيعث الله سبحانه له لا من قبل نفسه ، وهذا
نصّ منه صلى الله عليه وآله ومن الله سبحانه على علي عليه السلام باستحقاقه استيفاء حقّ الله تعالى ممّن
كفر ، ولا يستحقّ ذلك بعد النبي صلى الله عليه وآله إلاّ الامام .

ودليل صحّته قوله صلى الله عليه وآله في خبر من هذه الأخبار « منّي أوقال : مثل نفسي »
فدلّ على أنّ المراد بذلك التنويه باستحقاق الولاء لكونه مثل نفسه في استحقاق
الولاء .

ويزيده بياناً قول عمر بن الخطاب وقسمه بالله تعالى أنّه ما اشتى الامارة إلاّ
يومئذ ، والمنتهاً لا يطلب ما هو دون قدره ، بدليل قوله تعالى ﴿ ولا تتموا ما فضل
الله به بعضكم ﴾ ^(١) فالتمّي يكون بما فضل به البعض لا بما استووا فيه .

ويزيده بياناً ما تقدّم في الخبر من قول أبي بكر : أنا هويّا رسول الله ؟ قال : لا ،
فقال عمر : أنا هويّا رسول الله ؟ قال : لا . ولولم يعلم أنّ ذلك كان علامة من
رسول الله صلى الله عليه وآله تدلّ على مستحقّ الخلافة والأمر بعده ما تطاولوا الى طلب ذلك .

فان قيل : أنّهما أمّا طلبا ذلك لأنّه أمر محبوب الى كلّ أحد أن يكون قد امتحن الله
قلبه للايمان لا لموضع استحقاق الأمر بعده .

قلنا : الذي يدلّ على أنّه لاستحقاق الولاء دون ما عدها قوله صلى الله عليه وآله : انّ منكم من
يقاتل على تأويل القرآن ، كما قاتلت على تنزيله . فجعل القتالين سواء ؛ لأنّه صلى الله عليه وآله
ذكرهما بكاف التشبيه ؛ لأنّ انكار التأويل كانكار التنزيل ؛ لأنّ منكر التنزيل

جاحد لقبوله ، ومنكر التأويل جاحد لقبول العمل به ، فهما سواء في المجهود ، وليس مرجع قتال الفريقين إلا إلى النبي ﷺ ، أو إلى من قام مقامه ، فدلّ على أنّ الكناية أنّما كانت لاستحقاق الإمامة ^(١) . انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

الحديث الحادي والعشرون

[ما ورد في محبة الامام علي عليه السلام وأهل بيته عليه السلام]

نور الدين علي بن محمد المكي المالكي في الفصول المهمة ، قال : روى الحافظ عبدالعزيز بن الأخضر الجنازدي في كتابه معالم العترة النبوية مرفوعاً إلى فاطمة ، قالت : خرج علينا رسول الله ﷺ عشية عرفة ، وقال : إنّ الله عزّ وجلّ باهى بكم وغفر لكم عامّة ، ولعلي خاصّة ، وإني رسول الله اليكم غير محاب لقرايتي ، إنّ السعيد كلّ السعيد من أحبّ عليّاً في حياته وبعد موته .

ورواه الطبراني أيضاً في معجمه عن فاطمة الزهراء عليها السلام ، وزاد فيه : إنّ الشقيّ كلّ الشقيّ من أبغض عليّاً في حياته وبعد موته ^(٢) .

أقول : الأخبار في هذا المعنى تبلغ حدّ التواتر ، وهي ناطقة بامامته وخلافته ؛ إذ مصداق المحبة طاعة المحبوب ، كما قال الله سبحانه ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ ^(٣) فليس معنى وجوب محبته إلا وجوب طاعته ، والاقتداء به في الأحكام ، والرجوع إليه في المهام .

ومن الأخبار المصرّحة بهذا المضمون ما رواه الترمذي والنسائي عن زرّ بن حبیش ، قال : سمعت عليّاً عليه السلام يقول : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة أنّه لعهد النبيّ

(١) العمدة لابن بطريق الحلي ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٢) الفصول المهمة ص ١٢٥ ط التجف .

(٣) آل عمران : ٣١ .

الْأُمِّي أَنَّهُ لَا يَحِبُّنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَبْغِضُنِي إِلَّا مُنَافِقٌ ^(١) .

وعن أبي سعيد الخدري ، قال : ما كنّا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ﷺ إِلَّا يَبْغِضُهُمْ عَلِيًّا ^(٢) .

وعن الحارث الهمداني ، قال : جاء علي عليه السلام حتّى صعد المنبر ، فحمد الله تعالى ثمّ قال : قضاء قضاء الله تعالى على لسان نبيكم عليه السلام لَا يَحِبُّنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَبْغِضُنِي إِلَّا مُنَافِقٌ ، وقد خاب من افترى ^(٣) .

ومن كتاب المناقب لأبي المؤيد ، عن أبي بردة ، قال : قال رسول الله ﷺ ونحن جلوس ذات يوم : والذي نفسي بيده لا يزال قدم عن قدم يوم القيامة حتّى يسأل الله تبارك وتعالى الرجل عن أربع : عن عمره فيما أفناه ، وعن جسده فيما أبلاه ، وعن ماله ممّا كسبه وفيما أنفقه ، وعن حبنا أهل البيت ، فقال له عمر : ما آية حبكم ؟ فوضع يده على رأس علي عليه السلام وهو جالس الى جانبه ، وقال : آية حبي حبّ هذا من بعدي ^(٤) .

ومن كتاب الفردوس عن معاذ ، عن النبي ﷺ : حبّ علي حسنة لا تضرّ معها سيئة ، وبغضه سيئة لا تنفع معها حسنة ^(٥) .

وقد تقدّم لنا في نحو هذا الخبر كلام طويل في الحديث التاسع .

(١) صحيح الترمذي ٥ : ٦٠١ برقم : ٣٧٣٦ .

(٢) صحيح الترمذي ٥ : ٥٩٣ برقم : ٣٧١٧ .

(٣) الفصول المهمة ص ١٢٥ - ١٢٦ .

(٤) الفصول المهمة ص ١٢٥ .

(٥) فردوس الأخبار ٢ : ٢٢٧ برقم : ٢٥٤٧ .

الحديث الثاني والعشرون

[قوله ﷺ : علي قائد الغر المحجلين]

السيد الجليل ذوالمقامات والكرامات والمفاخر زين السالكين ، وقدوة المتعبدين ، وخلاصة آل طه ويس ، أبو القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد الطاووس في كتابه المسمى بكتاب اليقين في اختصاص مولانا علي عليه السلام بامرة المؤمنين ، قال الحافظ أبوبكر بن مردويه ، وهومن عظماء علماء الجمهور .

وقد رأيت مدحه في كتاب معجم البلدان ، لياقوت بن عبدالله الحموي في ترجمة اسكاف ، ما هذا لفظه : ومَن ينسب إليها أبوبكر بن مردويه ، ومات باسكاف سنة اثنين وخمسين وثلاثمائة ، وكان ثقة^(١) .

وذكر الحافظ أسعد بن عبدالقاهر في كتاب رشح الولاء في شرح الدعاء في اسناد الحديث المتضمن لوصف مولانا علي عليه السلام بأنه امام المتقين ، عن أبي بكر بن مردويه أنه الامام الحافظ طراز المحدثين أبوبكر بن أحمد بن موسى بن مردويه^(٢) .

وذكر أخطب خطباء خوارزم موقّق بن أحمد المكي في كتاب المناقب في الفصل التاسع عشر في فضائل شتّى ، في جملة اسناده الى أبي بكر أحمد بن مردويه ما هذا لفظه : طراز المحدثين أحمد بن مردويه^(٣) .

وهذا لفظ حديثه من كتاب مناقب مولانا علي بن أبي طالب عليه السلام عن ابن عباس ، قال : كان النبي ﷺ في صحن الدار واذا رأسه في حجر دحية بن خليفة الكلبي ، فدخل علي عليه السلام ، فقال : السلام عليك كيف أصبح رسول الله ، فقال : بخير ، قال له دحية : انّي لأحبك ، وإنّ لك مدحة أزفّها إليك ، أنت أمير المؤمنين ، وقائد الغر المحجلين ، أنت سيّد ولد آدم ما خلا النبيّين والمرسلين ، لواء الحمد بيدك يوم

(١) كشف الغمّة ١ : ٣٤٠ - ٣٤١ عنه .

(٢) كشف الغمّة ١ : ٣٤١ عنه .

(٣) المناقب للخوارزمي ص ٣١٣ ط قم .

القيامة، تزف أنت وشيعتك مع محمد وحزبه الى الجنان رواء^(١)، قد أفلح من تولاك، وخسر من تخلّاك، محبوا محمد محبوك، ومبغضوا محمد مبغضوك، لن تنالهم شفاعة محمد، أذن مني يا صفوة الله.

فأخذ النبي ﷺ، فوضعه في حجره، فانتبه فقال: ما هذه المهمة؟ فأخبره الحديث، فقال: لم يكن دحية الكلبي كان جبرئيل عليه السلام سأك باسم سأك الله سبحانه وتعالى به، وهو الذي ألقى محبتك في قلوب المؤمنين، ورهبتك في صدور الكافرين. ثم قال السيد الجليل قدس الله روحه بعد نقل هذا الخبر مانصه: إن من ينقل هذا عن الله تعالى جلّ جلاله برسالة جبرئيل عليه السلام عن محمد ﷺ، لمحجوج يوم القيامة بنقله اذا حضر بين يدي النبي ﷺ وسأله يوم القيامة عن مخالفته لما نقله واعتمد عليه^(٢).

قال جامع هذه الأحاديث أبوالمحسن سليمان بن عبدالله البحراني: إن السيد المذكور قدس الله سره قد نقل مضمون هذا الخبر، أعني: نصّه ﷺ بأنه أمير المؤمنين في الكتاب المذكور من ثلاثمائة طريق، كلّها من طرق المحققين، من كتاب ابن مردويه وغيره. وقد ذكر الفاضل الجليل بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي في كتابه كشف الغمّة^(٣) جملة منها، ونحن أيضاً نذكر منها نبذة، فإن الثمرة الواحدة تدلّ على الشجرة، والآفحصر النصوص الواردة في حقّه ومدائحه ليس في طاقة البشر. ففيه ومن كتاب ابن مردويه، عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: يا أنس اسكب لي وضوءاً أو ماءً، فتوضأ ﷺ وصلى ثم انصرف، فقال: يا أنس أول من يدخل عليّ اليوم أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، وخاتم الوصيّين، وامام الغرّ المحجلّين، فجاء علي عليه السلام حتى ضرب الباب، فقال: من هذا يا أنس؟ فقلت: هذا

(١) في المصدر: الى الجنان زقاً زقاً.

(٢) اليقين للسيد ابن طاووس ص ٩ - ١٠ الباب الأول، ط النجف.

(٣) كشف الغمّة ١: ٣٤٠ - ٣٤٨ ط سنة ١٣٨١ قم.

علي ، قال : افتح له ، فدخل ^(١) .

وعن ابن مردويه يرفعه الى بريدة ، قال : أمرنا النبي ﷺ أن نسلّم على علي عليه السلام بأمره المؤمنين ^(٢) .

وبالاسناد عن سالم مولى علي عليه السلام ، قال : كنت مع علي عليه السلام في أرض له وهو حرثها ، حتّى جاء أبوبكر وعمر فقالا : السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته ، فقيل : كنتم تقولون في حياة النبي ﷺ ذلك ؟ فقال عمر : هو أمرنا بذلك ^(٣) .

ومن مناقب ابن مردويه عن عبد الله ، قال : دخل علي عليه السلام على النبي ﷺ وعنده عائشة ، فجلس بين النبي ﷺ وبين عائشة ، فقالت : ما كان لك مجلس غير فخذني ، فضرب النبي ﷺ على ظهرها فقال ، مه لا تؤذي في أخي ، فأنه أمير المؤمنين ، وسيد المسلمين ، وقائد الغر المحجلين يوم القيامة ، يقعد على الصراط فيدخل أولياءه الجنة ، ويدخل أعداءه النار ^(٤) .

وعنه عن أنس ، قال : كان النبي ﷺ في بيت أم حبيبة بنت أبي سفيان ، فقال : يا أم حبيبة اعترلينا فأنا على حاجة ، ثم دعا بوضوء فأحسن الوضوء ، ثم قال : إن أول من يدخل من هذا الباب أمير المؤمنين ، وسيد العرب ، وخير المؤمنين ^(٥) ، وأولى الناس بالناس . قال أنس : فجعلت أقول : اللهم اجعله رجلاً من الأنصار . قال : فدخل علي عليه السلام فجاء يمشي حتّى جلس الى جنب النبي ﷺ ، فجعل النبي ﷺ يمسح وجهه بيده ، ثم مسح بها وجه علي بن أبي طالب ، فقال علي عليه السلام :

(١) اليقين ص ١٠ ، الباب الثاني .

(٢) اليقين ص ١٠ ، الباب الثالث .

(٣) اليقين ص ١١ ، الباب الرابع .

(٤) اليقين ص ١١ ، الباب الخامس .

(٥) في المصدر : الوصيين .

وما ذاك يا رسول الله ؟ قال : أنك تبلغ رسالتي من يأتي بعدي ، وتؤدّي عني ، وتسمع الناس صوتي ، وتعلم الناس من كتاب الله ما لا يعلمون^(١) .

ومن المناقب عن أنس ، قال : كنت خادماً للنبي ﷺ ، فبينما أنا يوماً أؤصّيه اذ قال : يدخل رجل وهو أمير المؤمنين ، وسيد المسلمين ، وأولى الناس بالمؤمنين ، وقائد الغر المحجلين ، قال أنس : اللهم اجعله رجلاً من الأنصار ، فاذا هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٢) .

ومن المناقب أيضاً عن أنس ، قال : بينا أنا عند النبي ﷺ اذ قال : الآن يدخل سيد المسلمين ، وأمير المؤمنين ، وخير الوصيين ، وأولى الناس بالنبیین ، اذ طلع علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقال^(٣) النبي ﷺ فأخذ^(٤) يمّسح العرق من جبهته ووجهه ، ويمّسح به وجه علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ويمّسح العرق عن وجه علي رضي الله عنه ويمّسح به وجهه ، فقال له علي رضي الله عنه : يا رسول الله نزل في شيء ؟

قال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانيّ بعدي ، أنت أخي ووزير ، وخير من أخلف بعدي ، تقضي ديني ، وتنجز مواعيدي ، وتبين لهم ما اختلفوا فيه من بعدي ، وتعلمهم من تأويل القرآن ما لم يعلموا ، وتجاهدهم على التأويل كما جاهدتهم على التنزيل^(٥) .

ومن حلية الأولياء لأبي نعيم الحافظ ، وشرح ابن أبي الحديد للنهج ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : يا أنس أسكب لي وضوءاً ، ثم قام فصلّى ركعتين ، ثم

(١) اليقين ص ١٢ ، الباب السادس .

(٢) اليقين ص ١٣ ، الباب السابع .

(٣) صوابه « فقام » لكن في النسخة التي تحضرنا « فقال » وهو تحريف « منه » .

أقول : وفي المطبوع من كتاب اليقين جملة « فقال النبي ﷺ » غير موجودة .

(٤) في المصدر : فأخذ رسول الله ﷺ .

(٥) اليقين ص ١٣ ، الباب الثامن .

قال: أول من يدخل عليك من هذا الباب امام المتقين، وسيد المسلمين، ويعسوب المؤمنين، وخاتم الوصيين، وقائد الفرّ المحجلين، قال أنس: اللهم اجعله رجلاً من الأنصار وكنمت دعائي، فجاء علي عليه السلام، فقال: ﷺ: من جاء يا أنس؟ فقلت: علي، فقام اليه مستبشراً، فاعتنقه ثم جعل يمسح عرق وجهه، فقال علي عليه السلام: يا رسول الله لقد رأيت منك اليوم تصنع بي شيئاً ما صنعته بي قبل، قال: وما يمنعني وأنت تؤدّي عني، وتسمعهم صوتي، وتبين لهم ما اختلفوا فيه بعدي^(١).

ومن المناقب عن أبي رافع مولى عائشة، قال: كنت غلاماً أخدمها، فكننت اذا كان النبي ﷺ عندها أكون قريباً أعاطيها، قال: فبينما رسول الله ﷺ عندها ذات يوم اذ جاء جاء فدقّ الباب، فخرجت اليه فاذا جارية معها اناء مغطى، قال: فرجعت الى عائشة فأخبرتها، فقالت: أدخلها، فدخلت، فوضعتها^(٢) عائشة بين يدي رسول الله ﷺ، فجعل يأكل وخرجت الجارية، فقال النبي ﷺ: ليت أمير المؤمنين وسيد المسلمين وامام المتقين عندي يأكل معي، فجاء جاء فدقّ الباب، فخرجت اليه فاذا هو علي بن أبي طالب عليه السلام قال: فرجعت فقلت: هذا علي، فقال النبي ﷺ: أدخله، فلما دخل قال له النبي ﷺ: مرحباً وأهلاً لقد تمنيتك مرّتين، حتى لو أبطأت علي لسألت الله عزّ وجلّ أن يأتي بك، أجلس فكل معي^(٣).

ومن المناقب عن أنس بن مالك، قال: بينا أنا عند النبي ﷺ اذ قال: يطلع الآن، قلت: فذاك أبي وأمي من ذا؟ قال: سيد المسلمين، وأمير المؤمنين، وخير الوصيين، وأولى الناس بالنيبين، قال: فطلع علي، ثم قال لعلي عليه السلام: أما ترضى أن تكون معي بمنزلة هارون من موسى^(٤).

(١) حلية الأولياء ١: ٦٣.

(٢) في اليقين: فدخلت فوضعتها بين يدي عائشة فوضعتها الخ.

(٣) اليقين ص ١٤، الباب التاسع.

(٤) اليقين ص ١٤، الباب العاشر.

وعن الحافظ ابن مردويه ، عن داود بن أبي عوف ، قال : حَدَّثَنِي معاوية بن ثعلبة الليثي ، قال : أَلَا أَحَدُثُكَ بِحَدِيثٍ لَمْ يَخْتَلُطْ ؟ قلت : بلى ، قال : مرض أبوذرٍّ ، فَأَوْصَى إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ بَعْضُ مَنْ يَعُودُهُ : لَوْ أَوْصَيْتَ إِلَى عَمْرِكَانَ أَجْمَلَ لَوْصَيْتَكَ مِنْ عَلِيٍّ ، قَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ أَوْصَيْتَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا حَقًّا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَاللَّهِ أَنَّهُ لِلرَّبِيعِ الَّذِي يَسْكُنُ إِلَيْهِ ، وَلَوْ قَدْ فَارَقَكُمْ لَأَنْكَرْتُمُ النَّاسَ وَأَنْكَرْتُمُ الْأَرْضَ قَالَ : قلت : يَا أَبَاذَرٍّ ! أَنَا نَعْلَمُ أَنَّ أَحَبَّهُمْ إِلَى النَّبِيِّ أَحَبَّهُمْ إِلَيْكَ ، قَالَ : أَجَلٌ ، قلت : قُلْ لَنَا فَأَتَيْهِمْ أَحَبَّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : هَذَا الشَّيْخُ الْمَظْلُومُ الْمَظْطَهَّدُ حَقَّهُ ، يَعْنِي عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (١) .

وعن أبي ذرٍّ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى مِنْ كِتَابِ الْمَنَاقِبِ ، قَالَ معاوية بن ثعلبة : مرض أبوذرٍّ مرضاً شديداً حَتَّى أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ ، فَأَوْصَى إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقِيلَ لَهُ : لَوْ أَوْصَيْتَ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ كَانَ أَجَلَ لَوْصَيْتَكَ مِنْ عَلِيٍّ ، فَقَالَ أَبُوذرٍّ : أَوْصَيْتَ وَاللَّهِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا حَقًّا وَأَنَّهُ لَوْلِي (٢) الْأَرْضُ الَّذِي يَسْكُنُ إِلَيْهِ (٣) (٤)

قال السيّد العلامة رضي الدين رَحِمَهُ اللهُ : وَمِمَّا نَقَلْتُ مِنْ تَارِيخِ الْخَطِيبِ مَرْفُوعاً إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَيْسَ فِي الْقِيَامَةِ رَاكِبٌ غَيْرُنَا وَنَحْنُ

(١) اليقين ص ١٥ - ١٦ ، الباب الثاني عشر .

(٢) فِي الْمَصْدَرِ : لِرَبِّي .

(٣) اليقين ص ١٦ ، الباب الثالث عشر .

(٤) وَرَوَى ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ فِي شَرْحِ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ بَعْدَ انْصِرَافِهِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ مِنْ غَزَاةِ حَنْينَ ، جَعَلَ يَكْثُرُ سُبْحَانَ اللَّهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا عَلِيُّ أَنَّهُ قَدْ جَاءَ مَا وَعَدْتُمْ بِهِ جَاءَ الْفَتْحُ وَدَخَلَ النَّاسُ فِي الدِّينِ اللَّهُ أَفْوَاجاً ، وَأَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَحَقُّ مِنْكَ بِمَقَامِي لَقَدْ مَكَرْتُ فِي الْإِسْلَامِ ، وَقَرَّبْتُ مِنِّْي ، وَصَهْرُكَ سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ، وَبِقَبْلِ ذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ أَبِي طَالِبٍ عِنْدِي حِينَ نَزَلَ الْقُرْآنُ « مِنْهُ » .

أربعة ، قال : فقام عنه العباس فقال : فذاك أبي وأمي ومن ؟ فقال : أما أنا فعلى دابة الله البراق ، وأما أخي صالح فعلى ناقة الله التي عقرت ، وعمي حمزة أسد الله وأسد رسوله فعلى ناقتي الغضباء .

وأخي وابن عمي علي بن أبي طالب على ناقة من نوق الجنة ، مدلجة الظهر ، رجلها من زمرد أخضر ، مضرب بالذهب الأحمر ، رأسها من الكافور الأبيض ، وذنبها من العنبر الأشهب ، وقوائها من المسك الأذفر ، وعنتها^(١) من لؤلؤ عليها قبة من نور ، باطنها عفواءه ، وظاهرها رحمة الله ، بيده لواء الحمد ، فلا يمر بملأ من الملائكة إلا قالوا : هذا ملك مقرب ، أوني مرسل ، أو حامل عرش رب العالمين .

فينادي مناد من لدن العرش - أو قال : من بطنان العرش - : ليس هذا ملكاً مقرباً ، ولا نبياً مرسلأ ، ولا حاملاً عرش رب العالمين ، هذا علي بن أبي طالب عليه السلام ، أمير المؤمنين ، وإمام المتقين ، وقائد الغر المحجلين الى جنات رب العالمين ، أفلح من صدقه ، وخاب من كذبه ، ولو أن عبداً عبداً الله بين الركن والمقام ألف عام ألف عام ، حتى يكون كالشن البالي ولقى الله مبغضاً لآل محمد أكبه الله على منخريه في جهنم^(٢) .

ومن مناقب الموفق بن أحمد الخوارزمي مرفوعاً الى علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لما أسري بي الى السماء الى سدرة المنتهى ، وقفت بين يدي ربي عز وجل ، فقال لي : يا محمد ؟ قلت : لبيك وسعديك ، قال : لقد بلوت خلقي فأتهم رأيت أطوع لك ؟ قال : قلت : يا رب عليأ ، قال صدقت يا محمد ، فهل اتخذت لنفسك خليفة يؤدّي عنك ويعلم عبادي من كتابي ما لا يعلمونه ؟ قال : قلت : اختر لي فإن خيرتك خيرتي .

(١) في المصدر : و عرفها .

(٢) اليقين ص ١٨ - ١٩ ، الباب السادس عشر .

قال : اخترت لك علياً فاتخذته لنفسك خليفة ووصياً ، ونحلته حلتي وعلمي ، وهو أمير المؤمنين حقاً ، لم ينلها أحد قبله وليست لأحد بعده ، يا محمد علي راية الهدى وامام من أطاعني ونور أوليائي ، وهو الكلمة التي ألزمها المتقين ، من أحبه فقد أحبني ، ومن أبغضه فقد أبغضني ، فبشره بذلك يا محمد .

فقال النبي ﷺ قلت : يا رب فقد بشرته ، فقال : أنا عبدالله وفي قبضته ، ان يعاقبني فبذنوبي لم يظلمني شيئاً ، وان يتم لي وعدي فهو مولاي ، فأجل رب قلبه ، واجعل ربيعه الايمان به ، قال : قد فعلت ذلك غير أنني مختصه بشيء من البلاء لم أختص به أحداً من أوليائي ، قال : رب أخي وصاحبي ، قال : قد سبق علمي أنه مبتلى ، ولولا علي لم يعرف حزبي ولا أوليائي ولا أولياء رسلي ^(١) .

ومن مناقب الخوارزمي ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : هذا علي بن أبي طالب لحمه من لحمي ، ودمه من دمي ، وهو مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي .

وقال ﷺ : يا أم سلمة اسمعي واشهدي هذا علي أمير المؤمنين ، وسيد المسلمين ، وعيبة علمي ، وبابي الذي أوتي منه ، أخي في الدين ، وخدني في الآخرة ، ومعني في السنام الأعلى ^(٢) .

ومن مناقب الخوارزمي ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : كان النبي ﷺ في بيته ، فغدا عليه علي عليه السلام بالغداة ، فكان لا يحب أن يسبقه عليه أحد ، فدخل فاذا النبي ﷺ في صحن الدار واذا رأسه في حجر دحية الكلبي ^(٣) . وذكر

نحواً من الحديث الذي نقلناه عن أبي بكر بن مردويه الحافظ .

أقول : والأخبار في هذا المعنى متواترة ، تزيد على ما يعتبر في التواتر . والعجب

(١) اليقين ص ٢٣ ، الباب الثاني والعشرون عن مناقب الخوارزمي ص ٣٠٣ - ٣٠٤ .

(٢) اليقين ص ٢٤ ، الباب الثالث والعشرون عن مناقب الخوارزمي ص ١٤٢ .

(٣) اليقين ص ٢٤ ، الباب الرابع والعشرون عن مناقب الخوارزمي ص ٣٢٣ ط قم .

من خصومنا أنهم يروون في كتبهم ومصنّفاتهم هذه الأخبار الشاهدة على ضلالتهم، الناطقة بغوايتهم وعماييتهم، ولا يستحيون من عار نقلهم وإطراحها، وإذا كلّموا في ذلك قالوا: أنّها أخبار آحاد، وهذا ممّا يضحك التكلّي؛ إذ قدّمنا أنّ السيّد الجليل رضي الدين بن طاووس أوردها عن ثلاثمائة طريق.

وليت شعري كيف ذهب عليهم أنّه إذا لم يكن هذه الطرق المشفوعة بألوف في معناها من طرق الخاصّة متواترة معنيّ، فلا تواتر حينئذٍ، ولا يمكن ادّعاء في مادّة من الموادّ، ومعجزات نبينا ﷺ من هذا القبيل، فإن التزموا ذلك لم تنهض لهم حجّة على الملاحدة واليهود والنصارى، وغيرهم من أهل الأهواء، وحسبك به شناعة.

وقد حكى الفاضل الجليل بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي في كتابه كشف الغمّة: أنّه باحث بعض علمائهم من مدرّسي مذهب أحمد بن حنبل، قال: فأوردت عليه حديثاً من مسند امامه، فقال: أحاديث المسند لم يلتزم أحمد فيها الصحّة، فلا تكون حجّة عليّ، فأوردت عليه مثل ذلك من صحيح الترمذي، فظعن في رجل من رجاله، فقلت له: أتعدّر وأمتنع البحث معكم، فقال: كيف؟ قلت: لأنكم تطعنون فيما نوردته نحن وفيما تورّدونه أنتم عن مشائخكم وأئمّتكم، فكيف يتحقّق بيننا بحث، أو تقوم ما ندّعيه حجّة؟^(١) انتهى.

وربّما قال بعضهم: إنّ هذه الأخبار ظنيّة المتن، فلا تنهض بمعارضة الاجماع الذي هو حجّة قطعيّة، المنعقد على امامة أبي بكر وخلافته.

وأقول: أوّلاً كيف ينعقد الاجماع؟ وأكابر الصحابة لم يحضروا السقيفة، ولم يرضوا ببيعة أبي بكر، كسعد بن عباد، وابنه قيس بن سعد، والعبّاس بن عبد المطلب، وهو عمّ رسول الله ﷺ، وأبنائه، ومولانا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام، وولديه

سيدي شباب أهل الجنة، وسلمان، وأبي ذر، والمقداد، وعمار، وأسماء بن زيد، وبلال بن رباح مؤذن الرسول، والبراء بن عازب^(١)، وعبد الله بن مسعود، ودحية الكلبي، وغيرهم ممن يطول تعداده من أكابر الصحابة وفضلائهم.

وفي الديوان المنسوب الى مولانا سلام الله عليه :

فان كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب
وان كنت بالقربى حججت خصيمهم فغيرك أولى بالنبي وأقرب^(٢)

قوله عليه السلام « والمشيرون غيب » يدل على أن المشار اليهم من أكابر الصحابة وأهل الفضل والجلالة لم يحضروا السقيفة أصلاً، فكيف يتصور انعقاد الاجماع؛ لأن لفظ « المشيرون » الواقع في كلامه سلام الله عليه جمع محلى باللام، وهو يفيد الاستغراق عند المحققين من أهل العربية، فيكون معنى كلامه عليه السلام « أن كل من له أهلية الشورى والاجماع ومن يعتنى بشأنه من الصحابة كان غائباً ولم يكن حاضراً عند الشورى في السقيفة السخيفة، فلا يمكن اثبات خلافة الطواغيت بالاجماع والشورى. »

قال امام المشككين ومقدام المخالفين فخر الدين محمد بن عمر بن الخطيب الرازي الشافعي الأشعري في كتابه نهاية العقول : ان الإجماع لم ينعقد في زمن أبي بكر أصلاً؛ اذ كان سعد بن عباد مع كونه من أفاخم الصحابة مخالفاً لذلك، حتى أنه لم يحضر جمعهم أصلاً، وكان تظاهره بذلك مستمراً طول خلافة أبي بكر، فلما توفي أبو بكر واستخلف عمر وكان غليظاً شديد الايذاء للمؤمنين^(٣)، فانهمز منه

(١) روى الفاضل الطبرسي رحمه الله في الكامل البهائي، باسناده الى اسحاق بن جعفر أنه قال : سمعت عشرة من أختيار التابعين يقولون : سمعنا البراء بن عازب يقول : أنا بريء ممن تقدم على علي عليه السلام في الدنيا والآخرة « منه » .

(٢) ديوان الامام علي عليه السلام ص ٩ .

(٣) تأمل في قوله في شأن عمر « وكان غليظاً شديد الايذاء للمؤمنين » بعين

سعد بن عباد مهاجراً من المدينة خائفاً، فتوفي خارج المدينة، فتم انعقاد الاجتماع . انتهى .

وهو صريح في عدم انعقاد الاجتماع على امامته أصلاً في وقت من الأوقات فكيف يبيعه ؟ وكيف تتعقد بيعة لمن هو في بيعة غيره ؟ أليس رسول الله ﷺ قد وجهه أبابكر وعمر وغيرهما في جيش أسامة بن زيد قبل وفاته ؟ وأمرهم يسمعون له ويطيعون ويصلون بصلاته ويأترون بأمره .

وقال صلوات الله وسلامه عليه : نفذوا جيش أسامة ، ولا يتخلفن أحد الآمن كان عاصياً لله ورسوله ، فلما صار أسامة بعسكره على أميال من المدينة بلغهم مرض رسول الله ﷺ ، فرجع أبوبكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح ، فلما دخلوا على رسول الله ﷺ تغير لونه ، وقال : اني لا آذن لأحد أن يتخلف عن جيش أسامة ، وهم أبوبكر بالرجوع الى أسامة والحق به فنع عمر .

فلما قبض رسول الله ﷺ وفعلوا ما فعلوا ، قال عمر لأبي بكر : أكتب الى أسامة يقدم اليك ، فان قدومه اليك يقطع الشنعة ^(١) عتاً ، فكتب اليه أبوبكر :

بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله أبي بكر خليفة رسول الله الى أسامة بن زيد ، أما بعد اذا أتاك كتابي هذا فاقبل الي أنت ومن معك ، فان المسلمين قد أجمعوا عليّ ، وولوني أمرهم ، فلا تتخلف فتعصي ويأتيك ما تكره ، والسلام .

فأجابه أسامة وكتب اليه : بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله أسامة بن زيد عامل رسول الله ﷺ على غزاة الشام الى أبي بكر بن أبي قحافة ، أما بعد فقد أتاني كتابك ينقض أوله آخره ، ذكرت في أوله أنك خليفة رسول الله ، وفي آخره أن

البصيرة لتطلع على دأبه ، وقوله « فانهزم منه سعد بن عباد » وليت شعري اذا كان الحال على هذا المنوال ، فكيف يدعي حصول البيعة من جميع الصحابة بالاختيار ؟ فاعتبروا يا أولي الأبصار « منه » .

(١) هي بالضّم : القباحة والفضاحة .

الناس قد أجمعوا عليك وولوك أمرهم ورضوا بك .

واعلم أيّ ومن معي من المهاجرين والأنصار ، ما رضيناك ولا وليناك أمرنا ، فاتّق الله ربّك ، وإذا قرأت كتابي هذا أقدم الى امامك الذي بعثك معه النبي ﷺ ولا تعصه ، وانظر أن تدفع الحقّ الى أهله ، فإنهم أحقّ منك ، وقد علمت ما قال رسول الله ﷺ في عليّ عليه السلام يوم الغدير ، وما طال العهد فتنسأه .

وانظر أن تلحق بمرکزك ولا تتخلّف ، فتعصي الله ورسوله ، استخلفني عليكم ولم يعزلني ، وقد علمت كراهية رسول الله ﷺ لرجوعكم عني الى المدينة ، وقال : لا يتخلّف أحد عن جيش أسامة إلا كان عاصياً لله ورسوله .

فيالك الوليل يابن أبي قحافة تعدل نفسك بعلي بن أبي طالب ، وهو وارث رسول الله ﷺ ووصيه وابن عمّه وأبؤولديه ، فاتّق الله أنت وصاحبك ، فإنّه لكما بالمرصاد ، وأنما منه في غرور ، والذي بعث محمّداً بالحقّ ما تركت أمة وصيّ رسولها ولا عصوا عهده إلا استوجبوا من الله اللعنة والسخط .

فلما وصل الكتاب الى أبي بكر همّ أن يخلعها من عنقه ، فقال له عمر : لا تخلع قيصاً قصك الله فتندم ، فقال : يا عمر أكفر بعد اسلامي ، فألح عليه عمر ، وقال : أكتب وأمر فلاناً وفلاناً جماعة من أصحاب رسول الله فكتبوا اليه أن أقدم ولا تفرّق جماعة المسلمين .

فلما وصلتهم كتبهم قدم المدينة ووصل الى علي عليه السلام ، فعزّاه برسول الله ﷺ وبكى بكاءً شديداً ، وضّمّ الحسن والحسين عليهما السلام الى صدره . وقال : يا علي ما هذا ؟ قال سلام الله عليه : كما ترى ، قال : فما تأمرني ؟ فأخبره بما عهد اليه رسول الله ﷺ من تركهم حتّى يجد أعواناً .

ثم أتى أبو بكر أسامة وسأله البيعة ، فقال له أسامة : ان رسول الله ﷺ أمّرني عليك ، فأنت من أمرك عليّ ؟ والله لا أطيعك أبداً ، ولا حللت لك عهدي ، فلا صلاة

لك الأَصْلَاقِي (١).

وذكر الفاضل ابن أبي جمهور في كتاب المجلي: أَنَّ دحية الكلبي كان كثير السفر الى الشام، فلم يحضر موت النبي ﷺ، فلما قدم من سفره وبلغه الخبر، قال: من الخليفة بعد رسول الله ﷺ؟ فقيل له: ابن أبي قحافة، فقال متعجباً: وكيف ذلك؟ وما فعل علي عليه السلام؟ وهو صاحبه يوم الغدير وغيره لنصّ الرسول، فقيل: ها هو حاضر في بيته، ولم يصل الى ذلك ولم يتمكن.

فجاء حتّى دخل المسجد وأبو بكر جالس والى جنبه عمر، والمسلمون حاقون بهما، فقال دحية: ما الذي أوصلك يا أبا بكر هذا المقام؟ وليس هولك، وأنا هو لغيرك، وكيف جلست هذا المجلس وصاحبه حاضر؟ أألمت سمعت كما سمعنا؟ وشهدت كما شهدنا؟ أما كنت حاضراً يوم الغدير؟ وقد نصّ رسول الله ﷺ على ابن عمّه بالخلافة والامامة، وحذّر من مخالفته، وأمرنا وعامة المسلمين بطاعته، مالك وهذا المقام؟ وكيف وصلت اليه ولست من أهله؟

فقال له عمر: يا أبا عمارة أنك غبت وحضرنا، ولم تشهد كما شهدنا، وإنّ الأمر يحدث بعده الأمر، فقال دحية: لا والله لم يحدث بعد ذلك الأمر أمر، وأنا فعلت ما فعلت خلافاً على الله ورسوله، ألا أنّي أشهدكم أنّ سكّني المدينة عليّ حرام، ثمّ إنّ دحية ارتحل بأهله الى الشام، فلم يزل بها حتّى مات (٢).

ونقل شيخنا الشهيد الثاني قدس الله روحه، عن الشيخ أبي جعفر الطوسي في الاختيار: أنّه روى عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله، عن أبي البخري، قال: حدّثنا عبد الله بن الحسن بن الحسن أنّ بلالاً أبا أن يبايع أبا بكر (٣)، وإنّ عمر أخذ

(١) راجع حول تخلف أبي بكر وعمر عن جيش أسامة الى بحار الأنوار ٨: ٢٥٦ - ٢٥٩ الطبع الحجري.

(٢) المجلي ص ٤١٦ - ٤١٧ الطبع الحجري.

(٣) في تعليقات شيخنا الشهيد الثاني على الخلاصة: بلال بن رباح أبو عبد الله، شهد بدرأ

بتلاييه ، فقال له : يا بلال هذا جزاء أبي بكر منك أن أعتقك فلا تحبيء تبايعه ^(١) .
 فقال : ان كان أبو بكر أعتقني لله فليدعني له ، وان كان أعتقني لغير ذلك فيها
 أناذا ^(٢) ، وأما بيعته فما أباع أحداً لم يستخلفه رسول الله ﷺ ، وبيعة ابن عمّه في
 أعناقنا الى يوم القيامة ^(٣) ، فقال له عمر : لا أبأ لك لا تقم عندنا ، فارتحل الى الشام ،
 وتوفي بدمشق بالطاعون ، ودفن بالبواب الصغير ، وله شعر ^(٤) في المعنى ، كذا وجد

وأحداً والمخندق والمشهد كلها مع رسول الله ﷺ مؤذن النبي ﷺ ، لم يؤذن لأحد بعد
 النبي ﷺ فيما روي الآمرة واحدة في قدمه قدمها لزيارة قبر النبي ﷺ طلب اليه
 الصحابة ذلك ، فأذن لهم ولم يتم الأذان .

مات بدمشق سنة عشرين ، وقيل : سنة احدى وعشرين ، وقيل : سنة ثمان عشرة و
 هو ابن بضع وستين سنة ، ودفن بالبواب . وقال علي بن عبد الرحمن : انّ بلالاً مات مجلب و
 دفن على باب الأربعين « منه » .

(١) في الفقيه (١ : ٢٨٣ - ٢٨٤) روى أبو بصير عن أحدهما عليه السلام أنّه قال : انّ بلالاً كان
 عبداً صالحاً ، فقال ، لا أوذن لأحد بعد رسول الله ﷺ ، فترك حينئذ حيّاً على خير
 العمل « منه » .

(٢) و في الاستيعاب لبعض عظماء المخالفين : أنّه لما توفي رسول الله ﷺ أراد بلال الرحلة
 الى الشام ، فنهه أبو بكر وأمره بملازمته والأذان له ، فقال بلال له : ان كنت أعتقني لله
 فاتركني أمضي حيث أردت ، وان كنت أعتقني لنفسك فأمتنع ما تريد ، فتركه . وذكر
 الفاضل الطبرسي في الكامل البهائي أنّ بلالاً امتنع عن بيعه أبي بكر والأذان له « منه » .

(٣) ورأيت في الذكرى في مباحث النوافل : روي أنّ النبي ﷺ قال لبلال : حدّثني
 بأرجى عمل عملته في الاسلام ، فأنّى سمعت نعليك بين يديّ في الجنة ، فقال : ما عملت
 عملاً أرجى عندي من أنّي لم أتطهر طهوراً في ساعة من ليل أو نهار الآصليت بذلك الطهور
 ما كتب لي أن أصلي . و حينئذ فلا وجه لتوقف بعضهم في جلالة قدر بلال « منه » .

(٤) الشعر المذكور على ما نقله القاضي الشوشري في مجالس المؤمنين هو قوله :

تالله لا لأبي بكر نحوت ولو	لا لله قامت على أوصالي الصنع
الله بوائبي خيراً وأكرمني	وأما الخير عند الله متسع
لا تلقيني تبوعاً كل مبتدع	فلست مبتدعاً مثل الذي ابتدع

منسوباً إليه ﷺ .

وروى الفقيه رشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني في كتاب المناقب في فضل آل أبي طالب : أن أبا بكر لما بوع للخلافة يوم السقيفة اجتمعوا في أول جمعة ، وقام أبوبكر على منبر رسول الله ﷺ يخطب ، فقام إليه علي عليه السلام وذكره بحقه وما هو الواجب له ، وما قاله رسول الله ﷺ في حقه يوم الغدير وغيره من المواقف التي نص فيها ، وبين لهم بذلك وجوب الخلافة له من بعده ، وأنه القائم بالأمردون من عداه ، وذكره باقامة الله وعيد الآخرة .

ثم أنه سلام الله عليه استشهد جماعة من الصحابة ، فقال : رحم الله امرئ سمع مقالة رسول الله ﷺ يوم الغدير ، فليقم وليشهد بما سمع ، فقام يومئذ من المسجد اثنا عشر رجلاً ، ستة من المهاجرين ، وستة من الأنصار ، فشهدوا بحضرة الجماعة بما قاله النبي ﷺ في يوم الغدير ، وما أكدّه من الوصية في حقه عليه السلام .

وقالوا : يا أبا بكر ردّ الحق إلى أهله ، أنك سمعت كما سمعنا ، وشهدت كما شهدنا ، أما تذكر قول النبي ﷺ لك ولعمر لما سلّم على علي بامرة المؤمنين ، فقلنا أقبأمر من الله ورسوله ؟ فقال صلوات الله وتسليماته عليه : نعم ، فقمنا ، أما أنت يا أبا بكر فقلت : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، وأما أنت يا عمر فقلت : بيّخ لك يا بن أبي طالب ، أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة ، خف الله يا أبا بكر وانصف الرجل ، ولا تظلم أهل البيت حقهم ، ولا تسلبهم ملكهم الذي جعل الله لهم ، وتكلّم كلّ واحد بكلام يشبه هذا الكلام ، حتّى أفحم على المنبر ، ولم يستطع أن يرّد جواباً . فلما فرغ القوم من كلامهم قال أبوبكر : أيها الناس أقبيلوني فلست بخيركم وعلي فيكم ، فقام إليه عمر عجلأ ، وقال : لا ثقيلك ولا نستقيلك ، قدّمك رسول الله علينا في حياته ، فكيف لا تقدّمك بعد وفاته ؟

ثم قال : يا لكّع اذا كنت لا تقوم بحجة فلم أقت نفسك في هذا المقام ؟ والله لقد هممت أن أخلعها منك وأجعلها في أبي عبيدة ، ثم أنزله من المنبر وخرجوا من

المسجد ، ولم ينتظم في ذلك اليوم أمر جماعتهم ^(١) انتهى ملخصاً .

وبالجملة فالاجماع لم ينعقد أصلاً ، ومدعيه مكابر محجوج بما ذكرناه ، وامتناع سعد بن عباد عن البيعة مشهور لا يكاد ينكر ، وقد كان حاضراً في تلك السقيفة السخيفة ، حتى قال عمر : أقتلوا سعداً قتل الله سعداً ، فقال سعد لأهله : احمّلوني عن موضع الفتنة ، فحمل من بينهم وأدخل منزله ولم يبايع .

وثانياً : أنه على تقدير تسليم الاجتماع الظاهري ، فهوأنما يكون حجة لولم يعارضه نص من لا ينطق عن الهوى ، ولا يجوز الاجتهاد والبيعة بالاختيار ، مع حصول النص القاطع ، وتعيينه ﷺ باب مدينة علمه للإمامة ، كما وردت به الأخبار المتواترة التي نقلنا شطراً منها .

وثالثاً : أن المفهوم من مطالعة السير والتواريخ وكتب حديث الخاصة والعامة أن انعقاد البيعة لأبي بكر لم يكن بالاختيار ، بل بالحيلة والمكر والقهر والغلبة والمخديعة . فقد نقل أهل السير أنه لما صفق عمر وأبو عبيدة يديهما على يد أبي بكر بالبيعة ، وسلّم عليه بالخلافة ، تابعهم جماعة المنافقين والطفقاء ممن حضر السقيفة ، وألزموا سائر المسلمين ومن لم يحضرها بالمبايعة ، ولم يرخصوا لأحد منهم في تركها طوعاً كان أو كرهاً .

ومما ينطق بذلك ما رواه الفاضل الجليل ابن أبي الحديد في شرحه لنهج البلاغة عن البراء بن عازب أنه قال : لم أزل محباً لأهل البيت ﷺ ، فلما مات النبي ﷺ أخذني ما يأخذ الواهية من الحزن ، فخرجت من منزلي لأنظر ما يكون من أمر الناس ، فإذا بأبي بكر وعمر وأبي عبيدة سائرين ومعهم جماعة من الطلقاء والمنافقين وعمر شاهر سيفه ، وكل من مرّوا به من المسلمين قالوا له : بايع أبا بكر فقد بايعه الناس ، فبإيعاء شاء ذلك أولم يشأ .

فأنكر ذلك عقلي ، وجئت أشدّ ملاء فزوجي حتّى أتيت علياً وأخبرته بخبر القوم ، وكان يسوّي قبر رسول الله ﷺ بمسحاة ، فوضع المسحاة على ظهر القبر ، ثمّ تلا قوله تعالى ﴿ ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ﴾ (١) .

وروى أيضاً في شرحه لنهج البلاغة : أنّ عمر هو الذي وطأ الأمر لأبي بكر وقام فيه ، حتّى دفع في صدر المقداد ، وكسر سيف الزبير وكان قد شهر سيفه عليهم (٢) . وهذا من أدلّ الدلائل على الاكراه والجبر ، ولهذا قال عمر بن الخطاب فيما نقله عنه المخالفون : كانت بيعة أبي بكر فلتة وقي الله المسلمين شرّها ، فن عاد الى مثلها فاقتلوه . وهو صريح في حصولها بالخدعة والمكر والجبر .

وقول القاضي العضدي الايجي في المواقف : إنّ مراد عمر بقوله ذلك أنّ الاقدام على مثله بلا مشاورة الغير وتحصيل الاتفاق ، مظنة الفتنة العظيمة ، فلا يقدمن عليه أحد ، على أنّي أقدمت عليه وسلمت .

أوهن من بيت العنكبوت ، ويدافعه قوله « فن عاد الى مثلها فاقتلوه » فأنّه نصّ في أنّها كانت من كبائر الذنوب وأنّها توجب القتل .

ومن أعجب العجائب أنّ هذا القاضي الناصب ذكر في مواقفه أنّ انعقاد الخلافة بالاختيار ، والبيعة لا يفتقر الى الاجماع من جميع أهل الحلّ والعقد ، قائلاً : أنّه لم يقم عليه دليل من السمع ولا من العقل ، بل الواحد والاثنان من أهل الحلّ والعقد كاف في ثبوت الامامة ، ووجوب اتباع الامام على أهل الاسلام .

قال في المواقف : لعلمنا أنّ الصحابة مع صلابتهم في الدين اكتفوا في عقد الامامة بذلك ، كعقد عمر لأبي بكر ، وعقد عبد الرحمن بن عوف لعثمان . انتهى كلامه أجزل

(١) العنكبوت : ٢ .

(٢) راجع شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٦ : ٧ - ١١ .

الله عذابه وضاعف عقابه .

فانظر أيّدك الله كيف عميت عين بصيرته ، وكمهت حدقة فكرته ، حتّى جعل بيعة الواحد والاثنين موجباً للخلافة مثنياً للامامة ، قاتله الله تأدّت به المكابرة الى جعله الواحد اجماعاً وحجّة قاطعة ، فخالف في ذلك ما عليه كافّة الأصوليين والمتكلّمين .

أليست الفروع مع سهولة الخطب فيها لا تثبت بالواحد والاثنين ؟ بل لابدّ من اجماع أهل الحلّ والعقد عليها ، فكيف تثبت به الامامة التي هي قائمة مقام النبوة وجارية مجراها الآ في تلقّي الوحي من الجناب الالهي جلّ شأنه ؟

قال كمال الدين محمد بن طلحة الشامي الشافعي في كتابه مطالب السؤول : لا رتبة أعظم من الخلافة ، ولا أعلى من مقامها ، ولا حكم للملك في الملة الاسلاميّة الآ وهو مستفاد من أحكامها ، ولا ذوايالة ولا ولاية الآ وهو منقاد لسيرة زمامها ، واقف في تصرّفاتنا بين نقضها وبراها ، فهي المنصب الأعلى والمُتّصف بها صاحب الدنيا والأمر والنهي متّصل بأسبابه والجاه والمال ، محصّل من أبوابه ، والنباهة والشهرة تستفاد من اقترابه ، والتقدّم والتأخّر يرتاد من ارضائه واغضابه ، وهو خليفة النبي ﷺ في أمته لاقامة أحكامه وآدابه انتهى .

فليت شعري كيف طبع الشيطان على قلب هذا المتعصّب العنيد ، فالترّم انعقادها وثبوتها بالواحد والاثنين .

ومن أعجب العجائب قوله « لم يقم دليل من عقل ولاسمع على اشتراط الاجماع » وأيّ دليل قام له على الاكتفاء بالواحد في هذا الأمر الخطير والمنصب الجليل ؟ ونحن في عويل من ثبوتها بالاجماع ، وقد نوّهنا على أنّها لا تثبت بغير النصّ وما يجري مجراه في كتابنا .

وأظنّ أنّ الذي حذاه عليه عدم تحقّق الاجماع على خلافة أصحابه اللصوص الثلاثة ، كما ينبيء عنه قوله : لعلنا أنّ الصحابة مع صلابتهم في الدين اكتفوا به ، كعقد

عمر لأبي بكر وعبد الرحمن لعثمان انتهى .

وهذا تصريح منه بعدم انعقاد الاجماع عليها ، فارتبك واحتال لمذهبه الفاسد ، واكتفى بعقد الواحد ، وهو في مكان من الفساد ، كما لا يخفى على ذوي الرشاد ، وقد أوعبنا الكلام في هذا المقام في معلقاتنا على مبحث الامامة من المواقف .

تكميل

في ذكر واقعة السقيفة على سبيل الاختصار^(١)

في أنه ﷺ امتنع عن بيعة أبي بكر ، واطهار الشكاية منه وأخويه ، واحتجاجة عليهم بمناقبه الفاخرة والنصوص الظاهرة .

قال بعض الأكابر من المخالفين : خلاصة واقعة السقيفة ، أنه لما قبض رسول الله ﷺ اجتمعت جماعة من الأنصار في سقيفة بني ساعدة ، وهي صفة كانوا يجتمعون بها ، فخطبهم سعد بن عباد ، ومدحهم في خطبته ، وحرضهم على طلب الامامة ، ثم قال : أنجز الله لنيكم الوعد وتوفاه ، فشدوا أيديكم بهذا الأمر فأنتم أحق الناس^(٢) ، فأجابوه جميعاً أن أصبت ولن نعدوا أن نوليكم .

(١) اعلم أن ما ذكرناه من خلاصة واقعة السقيفة هو الموافق لما نقله المخالفون ، والذي نقله أصحابنا كالفاضلين الطبرسيين في الكامل والاحتجاج يخالف ذلك ، كما هو بين لمن طالع الكتابين ، وأما اقتصرنا على نقل الحصوص ؛ لأننا أردنا الزامهم والاحتجاج عليهم «منه» .

(٢) المفهوم من كلام الفاضل الجليل الحسن بن علي بن محمد بن الحسن الطبرسي في الكامل البهائي الذي صنّفه للصاحب الأعظم خواجه بهاء الدين محمد الجويني ، أن سعداً لما أرادت الأنصار مبايعته أبي ذلك وقال : لا أبيع ديني بالدنيا ، وقد سمعت نص النبي ﷺ على ابن عمه علي ﷺ .

فلما قال سعد هذا المقال مالت أكثر الأنصار الى أبي بكر ، وقويت شوكته ، فبايعوه و امتنع سعد وقومه عن البيعة ، ولم يقدروا على إجباره ؛ لكثرة عشيرته وجلالة قدره في

فبلغ هذا الخبر أبابكر وعمر، فجاءا مسرعين الى السقيفة، فقال أبوبكر للأنصار: ألم تعلموا أننا معاشر المهاجرين أول الناس اسلاماً، ونحن عشيرة رسول الله ﷺ، وأنتم أنصار الدين واخواننا في كتاب الله، ثم قالت الأنصار: فمنا أمير ومنكم أمير، فقال عمر: هيهات لا يجتمع سيفان في غمد واحد.

وبعد تفاقم الحال، وكثرة القيل والقال القريب الى القتال، قال عمر وأبو عبيدة لأبي بكر: لا ينبغي لأحد من الناس أن يكون فوقك، وأنت صاحب الغار وثاني اثنين، وأمرك رسول الله بالصلاة، فأنت أحق بهذا الأمر، فبايعاه وبايعه بشر بن سعد الخزرجي من الأنصار حسداً لسعد، وخوفاً أن يصير الأمر اليه، فبايعه القوم ممن حضر السقيفة^(١).

ولما انتهت الى مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أنباء السقيفة، قال: ما قالت الأنصار؟

الأنصار، حتى انتهت الخلافة الى عمر، فالزمه البيعة وألح عليه المحاض، فامتنع سعد. فأخذ عمر يقبل الذروة والعار في مكيدته، ويتعمد الحيلة في بيعته، حتى قال له قيس بن سعد: اتني لك ناصح مشفق فاقبل نصيحتي، ان سعداً أقسم بالله أن لا يبايع ولا يمكنكم اجباره على البيعة الآن تقتلوه، ولا تمكنوا من قتله حتى تقتلوا جميع الخزرج، و قتل الخزرج منوط بقتل الأوس، و قتل الأوس منوط بقتل جملة بطون اليمن، وهذا مما لا سبيل لكم اليه، فتركه عمر.

ثم ان سعداً خرج الى الشام لحاجة له، وقد كان خالد بن الوليد بالشام، فبينما سعد في ليلة من الليالي قد خرج من محلة له الى قرية أخرى اذ شعر به خالد، فانتهاز الفرصة وكان حاذقاً في الرماية، فقصده في جماعة من أصحابه من رماثهم، فقتلوه، ثم تحوفاً من شناع العامة وخافوا من طلب الخزرج بثأره، فقالوا: قتله الجن، و وضعوا هذين البيتين على لسانهم:

سعد بن عبادة
فلم يخط فؤاده

نحن قتلنا سيّد الخزرج
ورمينا به سهمين

« منه ».

قالوا : قالت : مَنَّا أمير ومنكم أمير ، قال عليه السلام : فهلاً احتججتم عليهم بأن رسول الله ﷺ أوصى بأن يحسن الى محسنهم ، ويتجاوز عن مسيئهم ، قالوا : وما في هذا من الحجّة عليهم ؟ فقال سلام الله عليه : لو كانت الامارة فيهم لم تكن الوصيّة بهم .

ثم قال : فاذا قالت قريش ؟ قالوا : احتجّت بأنها شجرة الرسول ، فقال عليه السلام : احتجّوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة ، وأراد صلوات الله عليه بالثمرة نفسه وأهل بيته ، بمعنى أنّهم ان كانوا أولى بالخلافة لكونهم شجرة رسول الله ﷺ ، فنحن أولى منهم لكوننا ثمرته ، وللثمرة اختصاص بالقرب لكونها مقصودة بالذات من الشجرة وغرسها .

وقد نقل عنه عليه السلام كلام في هذا المعنى ، وهو قوله : ان كانت الخلافة في قريش فأنا أحقّ بها ، وان لم تكن في قريش فالأنصار على دعواهم . وهذا منه صلوات الله عليه على طريق الالتزام ، والأفهم المنصوص بالنصوص المتواترة ، فلا حاجة به الى هذه الاستدلالات ، وقد اتفق أهل التواريخ على أنّه عليه السلام لم يبايع أبابكر يوم السقيفة . وقال محمد بن جرير الطبري في تاريخه : أنّه لم يبايع أصلاً ، ولو أنّه بايعه كما بايع غيره لما وقع الخلاف في هذه الأُمّة في أمره سلام الله عليه خاصّة من بين الصحابة ، وما همّوا بقتله ، وجمعوا الخطب على بابهِ ، وهمّوا باحراق بيته ^(١) وفيه ولده سيّد

(١) قلت : و روى ابن عبد ربّه ، و هو رجل مغربيّ من أعيان المخالفين و ممن لا يسمّهم في روايته عندهم ، قال في الجزء الرابع من كتاب العقد الفريد (٣ : ٦٣ ط مصر) عند ذكر الذين تخلّفوا عن بيعة أبي بكر ما هذا لفظه : فأما علي و العباس ، فقعدا في بيت فاطمة حتّى بعث اليهما أبو بكر عمر بن الخطّاب ليخرجهما من بيت فاطمة ، و قال له : ان أبيّا فقاتلها ، فأقبل بقبس من نار على أن يضرم عليهما البيت ، فلقيته فاطمة فقالت : يا ابن الخطّاب أجنبت لتحرق ديارنا ؟ فقال : نعم . قال صاحب الطرائف (ص ٢٣٩) و روى نحو ذلك مصنّف كتاب الفرر و أنفاس الجواهر « منه » .

شباب أهل الجنة ، وريحاننا رسول الله ﷺ ، وفاطمة سيّدة نساء العالمين سلام الله عليهم أجمعين ، ومنعواهم ميراثهم ، وغلبوهم على خمسهم (١) .

والمذكور في الجمع بين الصحيحين للحميدي من عظائهم أنّه عليّ لم يبايع الآ بعد ستّة أشهر (٢) . وهذا على تقدير صحّته لا ينافي ما قلناه ؛ لأنّ الظاهر أنّه بمحض الاكراه والاجبار ، وأماراته كثيرة :

منها : هجومهم على بيت فاطمة عليّ ، وجمعهم الحطب لاحتراقه .

ومنها : أمرهم قنقذاً لعنه الله بضربها لما حالت بينهم وبين الباب ، حتّى كان ذلك سبباً لاسقاط حمل كان سمّاه النبيّ ﷺ محسنأ .

ومنها : كسرهم سيف الزبير ودفعهم في صدر المقداد وغيرها .

وكلّ ذلك رواه الثقات من أهل السير من المخالفين ، منهم الواقدي ، والواحدي ، وابن أبي الحديد ، ومحمّد بن جرير الطبري في تأريخه وغيرهم (٣) .

وروي عن حذيفة بن اليمان أنّه قال : ما رحمت أحداً كرحمتي علي بن

(١) تاريخ الطبري ٣ : ١٩٨ .

(٢) الطرائف ص ٢٣٨ عن الجمع بين الصحيحين .

(٣) ذكر الطبري في تأريخه (٣ : ١٩٨) قال : أتى عمر بن الخطّاب منزل علي عليّ فقال : والله لأحرقنّ عليكم أو لتخرجنّ للبيعة ، فخرج عليه الزبير معتقلاً بسيفه ، فعثر فسقط السيف من يده ، فهرول عليه فأخذه .

وذكر الواقدي أنّ عمر جاء الى علي عليّ في عصابة ، فيهم أسيد بن حصين ، وسلمة بن أسلمة الأشهلي ، فقال : أخرجوا أو لتحرقها عليكم .

وذكر ابن جيرانه في عذره فقال : قال زيد بن أسلم : كنت تمنّ حمل الحطب مع عمر الى باب فاطمة حين امتنع علي وأصحابه أن يبايعوا ، فقال عمر لفاطمة : أخرجي من البيت ، و إلاّ أحرقتك ومن فيه ، قال : و في البيت علي والحسن والحسين وجماعة من أصحاب النبي ﷺ ، قالت فاطمة : تحرق علي ولدي ؟ قال : أي والله أو ليخرجنّ وليبايعن « منه » .

راجع الطرائف ص ٢٣٨ - ٢٣٩ .

أبي طالب عليه السلام ، وقد جيء به الى أبي بكر ليبايعه ، فقيل له : بايع ، فقال : وان لم أفعل فمه ؟ فقيل : اذن والله نضرب الذي فيه عيناك ، قال علي عليه السلام : ان تقتلوني فأنا عبدالله وأخو رسوله ، فقال عمر : أما عبد الله فنعم ، وأما أخو رسول الله فالتراب بفيك ، فقال عليه السلام : يا بن صهاك لولا كتاب من الله سبق لعلمت أننا الأذل ، فاصفر وجه عمر ولم يقدر أن يتكلم ^(١) .

و من الأخبار المصرحة بشكايته منهم ، ما رواه صاحب كتاب العاقبة من عطاء الشافعية : أنه عليه السلام قال : أنا أول من يثو بين يدي الله للخصومة مع الثلاثة . وروى جماعة من مشاهير رواة الفريقين : أن علياً عليه السلام لما امتنع من المبايعه له ، جلس هو وعمر وجماعة من أصحابها يديرون الفكر في أمره عليه السلام ، وما يكيدونه به ، فقال لهم خالد بن الوليد : ان شئتم قتلته ، فقال أبو بكر : أو تفعل ذلك يا خالد ؟ قال : نعم ، فقال له : افعل ذلك اذا كان وقت صلاة الصبح ، صل الى جانبه وسيفك تحت ثيابك ، فاذا جلس للتشهد فاقتله ، والعلامة بيني وبينك عند التسليم بعد التشهد قبله ، فقال خالد : أفعل ذلك غداً .

فأتى خالد وقام الى جانب علي عليه السلام وسيفه معه ، وكان الرجل يتفكر في صلاته في عاقبة ذلك ، فخطر بباله أنه اذا قتل خالد علياً عليه السلام ثارت الفتنة ، وأن بني هاشم يقتلونه .

فلما فرغ من التشهد التفت أبو بكر الى خالد قبل السلام ، وقال : لا يفعلن خالد ما أمرته به ثم سلم ، فقال علي عليه السلام لخالد : أو كنت فاعلاً ؟ قال : نعم لولا أنه نهاني . فدأمر المؤمنين عليه السلام يده الى عنقه باصبعين وعصره بها حتى كادت عيناه تسقطان ، وجعل خالد يضرب يديه ورجليه حتى أحدث في ثيابه ، ولم يقدر أحد أن يخلصه منه ، وكل ما قرب منه أحد رمقه بعينه فيبعد خيفة منه : فقال أبو بكر لعمر :

هذه مشورتك المنكوسة .

وكان سلام الله عليه اذا غضب وقام عرق الغضب بين عينيه تنحّاه الصحابة ، فلم يقدر أحد على القرب منه ، والتجأوا الى عمّ العباس ^(١) ، فشَقَّع اليه في خالده ، فأطلقه لأجله بعد أن كادت نفسه تتلف ، وقد اقتضح بين القوم .

أقول : هذه الواقعة من أوضح الدلائل على ردّتهم ، وكفرهم ، وانقلابهم ، واستحلالهم لقتله صلوات الله عليه ، وبلوغهم المبلغ الفضيع في الجبر والاكراه ، والتمرد على الله عزّ مجده .

وهذا الخبر مروى عند الكلّ ، حتّى أنّ بعض الشافعية استدلّ بهذه الواقعة على جواز الكلام قبل التسليم في الصلاة للضرورة ، اعتماداً على فعل أبي بكر ونبيه خالداً عمّاً واطاه عليه من قتله لمولانا عليّاً . وقال آخرون : لا يجوز ذلك ، فإنّ أبا بكر قال ذلك بعد أن سلّم في نفسه .

وأما شكاياته عليّاً من هؤلاء الثلاثة المتلصّصين ، فقد نقلها المخالف والمؤالف ، وكتاب نهج البلاغة مشحون بها .

ومن ذلك قوله عليّاً في الخطبة الشقشقية ^(٢) : أما والله لقد تقمّصها فلان ^(٣) وإنّه ليعلم أنّ محليّ منها محلّ القطب من الرحنى ^(٤) ، ينحدر عنّي السيل ^(٥) ولا يرقى اليّ

(١) في بعض التواريخ : فالتجأوا الى ابن عباس ، وكأنّه سهو « منه » .

(٢) نهج البلاغة ص ٤٨ - ٥٠ رقم الخطبة : ٣ .

(٣) المراد بفلان أبو بكر . وفي بعض النسخ « لقد تقمّصها ابن أبي قحافة » و الضمير في « تقمّصها » راجع الى الخلافة لمهوديتها ، أو سبق ذكرها « منه » .

(٤) قطب الرحنى هو ما تدور عليه ، ولا يتمّ الانتفاع بها إلاّ به ، وشبه نفسه به لأنّ الخلافة لا تقوم ولا يتمّ الانتفاع بها بدونه كحال القطب من الرحنى « منه » .

(٥) هذا كناية عن ارتفاع محلّه وعظم شأنه . وكذا قوله « ولا يرقى اليّ الطير » فإنّ الجبال الشاخنة جدّاً لا يبيت عليها الطير ، بل ينحدر عنها السيل الى الوهاد ، وكذا لا يرقى اليها الطير ، وهذا كناية عن أفضليّته عليّاً على من نازعه الخلافة ، وإنّ نسبته عليّاً اليه كنسبة

الطير .

ومنها : قوله فيها : فصبرت وفي العين قذى ^(١) ، وفي الحلق شجى ، أرى ترائي نهبا .

ومنها : قوله فيها : فواعجبا بينا هو يستقيها في حياته اذ عقدها لآخر بعد وفاته .
ومنها : قوله : فصيرها في حوزة خشناء ، يغلظ كلمها ، ويخشن مسها ، ويكثر العثار فيها والاعتذار منها ، فصاحبها كراكب الصعبة ان أشق لها خرم ، وان أسلس لها تقحّم .

ومنها : قوله : فصبرت على طول المدّة ، وشدة المحنة ، حتّى مضى لسبيله ، فجعلها في ستّة زعم أنّي أحدهم ، فيا لله وللشورى ، متى اعترض الريب في مع الأوّل منهم ، حتّى صرت أقرن الى هذه النظائر .

ومنها : قوله : فصنى رجل منهم لضغنه ، ومال الآخر لصهره مع هنٍ وهنٍ ، حتّى قام ثالث القوم .

ومنها : قوله : ولكّهم حليت الدنيا في أعينهم وراقهم زبرجها .
ومنها : قوله : أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لولا حضور الحاضر وقيام الحجّة بوجود الناصر ، وما أخذ الله على العلماء ألاّ يقرّوا على كظّة ظالم ، ولا سغب مظلوم ، لألقيت حبلا على غاربها ، ولسقيت آخرها بكأس أولها ، ولألقيتم دنياكم عندي أهون من عفة عتر .

أقول : وهذه الخطبة من مشهورات خطبه ، لا يشكّ فيها إلاّ مكابر قليل البضاعة . ومن مخذولي العامة وجهّاهم من أنكر انتساب هذه الخطبة له عليه السلام ، وكأنّه لما وجد فيها الطعن العظيم على أنّهم الطواغيت الثلاثة .

الجبّال الشامخة الى الوهاد « منه » .

(١) القذى ما يقع في العين فيؤذيها كغبار ونحوه . والشجى ما ينشب في الحلق من عظم ونحوه « منه » .

وهذه جهالة منه أو تجاهل^(١)، فإنّ هذه الخطبة على ما ذكره الشارحان لنهج البلاغة، أعني: الشيخ الفاضل عبد الحميد بن أبي الحديد المعتزلي، والعالم الربّاني والعارف الصمداني كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، قد اشتهرت بين العلماء قبل وجود السيّد الرضيّ.

قال الشارحان نقلاً عن مصدّق بن شبيب النحوي أنّه قال: لما قرأت هذه الخطبة على شيخي أبي محمّد بن الحشّاب، قلت: إنّ الناس ينسبونها الى الشريف الرضيّ، فقال: لا والله ومن أين للرضيّ هذا الكلام وهذا الأسلوب؟ فقد رأينا نظمه ونثره لا يقرب من هذا الكلام، ولا ينتظم في سلكه، على أنّي رأيت هذه الخطبة بخطوط العلماء الموثوق بنقلهم من قبل أن يخلق أبو الرضيّ فضلاً عنه^(٢).

ثمّ قال العالم الربّاني والفاضل البحراني في شرحه: وقد وجدتها في موضعين تاريخهما قبل مولد الرضيّ بمدة: أحدهما في كتاب الانصاف لابي جعفر بن قبة تلميذ أبي القاسم الكعبي، أحد شيوخ المعتزلة، وكانت وفاته قبل مولد الرضيّ. والثاني: أنّي وجدتها في نسخة عليها خطّ الوزير أبي الحسن علي بن محمّد بن الفرات، وكان

(١) ومنهم من أنكر شكاياته عليه السلام مطلقاً، والحق أنّ ذلك افراط في القول: لأنّ المناقشة التي كانت بين الصحابة في أمر الخلافة معلومة بالضرورة لكلّ من يسمع أخبارهم و تشاجرهم في السقيفة، وتخلّف علي عليه السلام وجوه بني هاشم عن البيعة أمر ظاهر لا يدفعه إلاّ جاهل أو معاند.

و اذا ثبت أنّه عليه السلام ناقش في هذا الأمر، كان الظنّ غالباً بوجود الشكاية منه وان لم تسمع منه، فضلاً عن أنّ الشكاية قد بلغت مبلغ التواتر المعنوي بالفاظ مختلفة و عبارات متعدّدة، بحيث يعلم بالضرورة حصولها و أنّها لا تكون بأسرها كذباً، كما نبّه عليه جماعة من أصحابنا، منهم الشيخ كمال الدين ميثم البحراني في شرح النهج، و طائفة من مخالفينا، منهم الشيخ عبد الحميد بن أبي الحديد، والله الهادي «منه».

(٢) شرح نهج البلاغة للبحراني ١: ٢٥٢. و شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١: ٢٠٥.

وزير المقتدر بالله ، وذلك قبل مولد الرضي بنيف وستين سنة ^(١) انتهى .
أقول : وأنا قد وجدتها في موضعين آخرين قبل زمان الرضي ، وهما كتابا
العلل ^(٢) ومعاني الأخبار ^(٣) للشيخ الصدوق رئيس المحدثين محمد بن علي بن
بابويه القمي بسند معنعن . وبالجمل فلهذه الخطبة مما يقطع بكونه من كلامه عليه السلام .
ومن جملة شكاياته قوله عليه السلام : واعجباً أ تكون الخلافة بالصحابة ولا تكون
بالصحابة والقرابة ^(٤) .

ومنها : قوله عليه السلام في النهج : لنا حق ان اعطيناه ، والآركنا اعجاز الابل وان
طال السرى ^(٥) والاعجاز جمع عجز ، واعجاز الابل مؤخرها . والسرى سير الليل .

(١) شرح نهج البلاغة ١ : ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(٢) علل الشرائع ص ١٥٠ - ١٥١ ط النجف .

(٣) معاني الأخبار ص ٣٦٠ - ٣٦٢ وفيه تفسير للخطبة فراجع .

(٤) نهج البلاغة ص ٥٠٢ رقم الحديث : ١٩٠ .

(٥) قال ابن الأثير في النهاية (٣ : ١٨٥) : ومنه حديث علي « لنا حق ان نعطه نأخذه ، و
ان نمنعه نركب أعجاز الابل وان طال السرى » الركوب على أعجاز الابل شاق ، أي : ان
منعنا حقنا ركبنا مركب المشقة صابرين عليها وان طال الأمد .

وقيل : ضرب أعجاز الابل مثلاً لتأخره عن حقه الذي كان يراه له وتقدم غيره عليه ،
وأنه يصبر على ذلك وان طال أمد ، أي : ان قدّمنا للإمامة تقدّمنا ، وان أخرنا صبرنا على
الأثرة وان طاللت الأيام .

وقيل : يجوز أن يريد وان نمنعه نبذل الجهد في طلبه ، فعل من يضرب في ابتغاء طلبته
أكباد الابل ، ولا يبالي باحتمال طول السرى . والأولان الوجه : لأنه سلم وصبر على
التأخر ولم يقاتل ، وأما قاتل بعد انعقاد الامامة له .

أقول : تأمل أيّدك الله في كلام هؤلاء العوام الذين هم أضلّ من الأنعام ، كيف أظهروا
فضائح أنتمهم ونقلوا هذه الشكايات عنه عليه السلام واعترفوا بها ، وصرحوا بأنّه عليه السلام جعل
الامامة حقه ، فالعجب منهم كلّ العجب ، فما هم في ذلك الأكابال الباحث عن حشفه بظلفه

قال السيّد الرضي عليه السلام: هذا من لطيف الكلام وفصيحته ، ومعناه : أنا ان لم نعط حقنا كذاً أذلاءً ، وذلك أن الرديف يركب عجز البعير ، كالعبد والأسير ومن يجري مجراها (١) .

وقد ذكر أبو عبيد الهروي في الغريبين أن المعنى : أن لنا حقاً إن نعطه نأخذه ، وإن منعه صبرنا على المشقة والمضرة ، مثل راكب عجز البعير ، أو معناه : أنه اذا منعنا حقنا تأخرنا وتقدم غيرنا علينا ، فكنا كالراكب رديفاً لغيره .

وقال الأزهري : لم يرد عليه السلام ركوب المشقة ، ولكنه ضرب أعجاز الابل مثلاً لتأخره عن غيره في حقه من الامامة وتقدم غيره عليه ، وأراد ان منعنا حقنا من الخلافة وأخرنا عن ذلك صبرنا ، وان طالت الأيام .

وقيل : يجوز أن يريد وان منعه نبذل الجهد في طلبه فعل من يضرب في ابتغاء طلبه اكباد الابل ، ولا يبالي باحتمال طول السرى .

ورده ابن الأثير الجزري الشافعي في نهاية ، بأنه سلم وصبر على التأخر ولم يقاتل ، وأنما قاتل بعد انعقاد الامامة له (٢) . وفيه نظر : اذ بذل الجهد لا يتعين بالقتال وينحصر فيه ، كما لا يخفى .

أقول : وهذا مما اتفق على نقله أهل الغريب على اختلاف تفاسيرهم ، ولا ريب في صراحته في شكايته عليه السلام منهم ، وهذا الكلام قاله عليه السلام يوم السقيفة . وقال المخالفون : أنه قاله يوم الشورى بعد وفاة عمر واجتماع الجماعة لاختيار واحد من الستة .

ولبعض متأخري علمائنا لهذا الكلام حل آخر ، محصّله : أن المفهوم من كلامه عليه السلام أن الأمر بالآخرة يرجع اليه . ويدلّ عليه قول « ركبنا » لأن الركوب

(١) نهج البلاغة ص ٤٧٢ ، رقم الحديث : ٢٢ .

(٢) نهاية ابن الأثير ٣ : ١٨٥ - ١٨٦ .

الحديث الثاني والعشرون ٢٧٣

كتابة عن الوصول الى المقصود ، وإنّ مدّة ركوب المتّقصّين للخلافة لمّا كانت محفوفة بالظلم والعدوان كانت كالليل المظلم لعدم انارتها حقيقة ، فإنّ الظلم ظلّما يوم القيامة ، ولذا كنّا عنه بسير الليل ، فقال : وإن طال السرى انتهى .

وهو وجه لطيف في نفسه ، وإن كان بعيداً بالنسبة الى ظاهر الكلام .

وقد روي عن عكرمة عن ابن عبّاس ، قال : لمّا كان من أمر أبي بكر وببيعة الناس له وفعلهم بعلي بن أبي طالب عليه السلام ما فعلوا ، لم يزل أبو بكر يظهر له عليه السلام الانبساط ، ويرى منه عليه السلام انقباضاً ، فكبر ذلك على أبي بكر ، فأحب لقاءه في الحلوة للاعتذار اليه ، بأنّ الناس اجتمعوا عليه وقلّدوه أمرهم ، وليس له في ذلك جناية .

فدعاه يوماً وخلا معه ، فقال : والله يا أبا الحسن ما كان هذا الأمر مواطاة منّي ورغبة فيما وقعت فيه ولا حرصاً عليه ، ولا ثقة بنفسي فيما تحتاج اليه الأئمة ، وتظهر لي الكراهة فيما صرت فيه ، وتنظر اليّ بعين السأمة .

فقال له علي عليه السلام : فما حملك عليه اذ لم ترغب فيه ولم تحرص عليه ، ولا وثقت بنفسك في القيام بما يحتاج اليه .

فقال أبو بكر : حديث سمعته عن رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تجتمع أمّتي على الضلالة . فلمّا رأيت اجتماعهم اتّبعته حديثه وأعطيتهم الاجابة ، ولو علمت أنّ أحداً يتخلف لامتنعت عن ذلك .

فقال علي عليه السلام : أفكنت من الأئمة أولم أكن ؟ وكذلك العصابة مثل سلمان وعمار وأبي ذرّ والمقداد وسعد بن عباد ومن معه من الأنصار ؟ قال : كلّ من الأئمة .

فقال علي عليه السلام : فكيف تحتج بالحديث مع تخلف هؤلاء عنك ؟

قال أبو بكر : ما علمت تخلفهم إلا بعد ابرام الأمر والخوض فيه ، ولو كنت قعدت عن ذلك لتفاقم الأمر وارتدّت العرب عن الدين ، فلمّا خفت ذلك أجبتهم الى ما

التمسوا مني .

فقال عليه السلام : أجل ، ولكن أخبرني عن الذي يستحق الأمر بماذا يستحقه ؟

فقال أبو بكر : بالصدق ، والنصيحة ، والوفاء ، وقع المداينة ، والمحابة ، وحسن السيرة ، واطهار العدل ، والعلم بالكتاب والسنة وفصل الخطاب ، مع الزهد في الدنيا ، وقلة الرغبة فيها ، وانصاف المظلوم من الظالم القريب والبعيد ، ثم سكت .

فقال علي عليه السلام : والسابقة والقرابة ، فقال علي عليه السلام : هل تجد في نفسك هذه الخصال أم في ؟ قال : بل فيك يا أبا الحسن .

فلم يزل أمير المؤمنين عليه السلام يعد مناقبه التي جعلها الله له دون غيره ، حتى قال أبو بكر : أنت أحق الناس بهذا الأمر والمقام مني . فقال سلام الله عليه : فما الذي غرّك عن الله ورسوله وعن دينه ؟ وأنت خلوتما يحتاج اليه أهل دينه ؟

فبكى أبو بكر وقال : صدقت يا أبا الحسن ، أنظري هذا اليوم لأدبر ما أنا فيه ، وخرج من عنده وخلا بنفسه يومه ، ولم يأذن لأحد بالدخول عليه ، وعمر يتردد في الناس لما بلغه من خلوته بعلي عليه السلام .

فبات أبو بكر ليلته ، فرأى رسول الله ﷺ في منامه متمثلاً في مسجده ، فقام اليه أبو بكر فسلم عليه ، فولى وجهه عنه ، فقال أبو بكر : يا رسول الله أمرت بأمر لم أفعله ، فقال : أردّ عليك السلام وقد عادت من والاه الله ورسوله ، ردّ الحق الى أهله ، قال : فقلت : من أهله ؟ فقال : من عاتيك عليه بالأمس .

فأصبح أبو بكر وخرج الى علي عليه السلام ، فقال : أبسط يدك أبايعك وأخبرك بما رأيت في منامي البارحة ، قال ابن عباس : فدّ علي سلام الله عليه يده وبايعه أبو بكر ، وسلم الأمر اليه ، وقصّ علينا الرؤيا ، وكتبتنا من لفظه .

وقال أبو بكر : نخرج الى مسجد رسول الله ﷺ لأخبر الناس بما جرى بيني وبين رسول الله ، فخرجوا اليه ، فنادى الصلاة جامعة ، وصعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : معاشر الناس وليتكم ولست بخيركم ، أقبِلوني أقبِلوني .

فقام اليه عمر وقال : والله والله لا أقلنك ولا استقلنك ، فحطّه عن منبره وقال : يا خليفة رسول الله أيّاك والاغترار بسحر بني هاشم ، فليس هذا بأوّل سحرهم ، فلم يزل يخدعه حتّى ردّه عن رأيه وعزمه ، وأمره بالثبات على ما هو عليه والقيام به ، ووافى أمير المؤمنين عليه السلام حتّى جلس الى قبر رسول الله ﷺ ، فمرّ به عمر فقال : يا علي دون الذي ترومه وتريده خرط القتاد وسيوف حداد ، فعلم بالأمر فقام ورجع الى بيته وهو يتلو هذه الآية ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ﴾ (١) .

ومن شكاياته عليه السلام في الديوان المنسوب اليه سلام الله اليه :

لنا ما تدعون بغير حقّ	إذا ميز الصحاح من المراض
عرفتم حقّنا فجحدتموه	كما عرف السواد من البياض
كتاب الله شاهدنا عليكم	وقاضينا الأله فنعم قاض (٢)

والشارح الشافعي الميدي قال في ترجمة كلامه هذه الرباعية :

أي قوم كه حقّ ما گرفتيد به زور فردا چه جواب حق بگوئيد به كور
ديديد وشنديد كه ما بر حقّيم از بهر چه ساختيد خود را كر و كور
ومّا ينطق بشكاياته ما رواه الحكم بن مروان (٣) ، عن جبير بن حبيب ، قال :

(١) رواه الصدوق في الخصال ص ٥٤٨ - ٥٥٣ ، والطبرسي في الاحتجاج ١ : ١٥٧ - ١٨٥ ط النجف ، والعلامة المجلسي في البحار ٨ : ٧٩ - ٨١ الطبع الحجري .

(٢) ديوان الامام علي عليه السلام ص ٥٩ ط بيروت .

(٣) بعد تأليف الكتاب ببرهة أطلعت على هذا الخبر في الجزء الثاني من الطرائف (ص ٤٢٤) منقولاً من طرق المخالفين ، وهذا لفظه في الكتاب المذكور ، بعد أن ذكر أنّ علياً عليه السلام و سائر بني هاشم امتنعوا عن البيعة ، وأنما بايعوا بالاكراه ، وأنهم كانوا يعتقدون اضلال المتقدمين على علي عليه السلام ، وقد شهد علماء من الأربعة المذاهب بتصديقهم واعترفوا بذلك :

فمن ذلك ما رواه في المعنى الموصوف ما هو موجود في خزنة الكتب بالرباط المعروف

نزل بعمر بن الخطّاب نازلة قام لها وقعد وترنح وتقطر ، ثم قال : معشر المهاجرين ما عندكم فيها ؟ فقالوا : يا أمير المؤمنين أنت المفزع والمترع .
فغضب ثم قال : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً ، أما والله أنا وإياكم لنعرف ابن مجدتها^(١) والخبير بها ، قالوا : كأنك أردت ابن أبي طالب ، قال : وأنى يعدل بي عنه ، وهل طفحت^(٢) جرّة بمثله ؟ قالوا : فلو بعثت اليه ، قال : هيئات هنا شيخ من هاشم ، ولحمة من الرسول ، واثرة من علم يؤتى لها ولا يأتي ، امضوا بنا اليه .

فمضوا نحوه وأفضوا اليه وهو في حائط له عليه ثياب ، يتوكأ على مسحاته^(٣) ، وهو يقول : ﴿ أحسب الانسان أن يترك سدى ﴾ ألم يك نقطة من مني معنى * ثم كان علقه فخلق فسوى^(٤) * ودموعه تهمي على خديّه ، فأجهش القوم لبكائه ، ثم سكن وسكنوا .

فسأله عمر عن مسألته ، فأصدر اليه بجوابها ، فلولى عمر يديه ، ثم قال : أما والله لقد أراذك الحقّ ولكن أبي قومك ، فقال سلام الله عليه : يا أباحفص خفض عليك من هنا ومن هنا ﴿ انّ يوم الفصل كان ميقاتاً ﴾^(٥) فانصرف وقد أظلم وجهه ، وكأنا ينظر من ليل .

بالتربة الأخلاطية بالجانب الغربي من بغداد في ورقة من رقّ ملحقة بآخر كتاب أعلام رسول الله ﷺ ، تأليف المأمون من خلفاء بني العبّاس ، و تاريخ الكتاب المذكور سنة احدى وخمسين ومائتين ما نسخته عن الحكم بن مروان وساق الخبر كما هنا « منه » .

(١) ابن مجد بالباء الموحّدة والجيم والذال المهملة : العالم بالشيء والدليل الهادي ومن لا يبرح عن قولها ، كذا في القاموس « منه » .

(٢) طفع الاناء طفوحاً : امتلاً حتى يفيض .

(٣) في العدة : عليه تباّن يترك كل على مسحاته .

(٤) القيامة : ٣٦ - ٣٨ .

(٥) النبأ : ١٧ .

هكذا نقل الشيخ الجليل جمال العارفين أبو العباس أحمد بن فهد المحلي رحمته الله في عدة الداعي^(١). وفي هذا كفاية لمن أنصف من نفسه .

الحديث الثالث والعشرون [قوله عليه السلام : علي راية الهدى و امام الأولياء و نور من أطاعني ...]

الشيخ الامام المحافظ أبو عبدالله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي في كتابه كفاية الطالب ، قال : أخبرنا عبد اللطيف بن محمد بن علي القبيطي ببغداد ، والشريف أبو تمام علي بن أبي الفخار بن الواثق بالله بالكرخ ، قالوا : حدثنا أبو الفتح محمد بن عبد الباقي المعروف بابن النبطي^(٢) ، حدثنا أحمد بن أحمد الحدّاد ، حدثنا المحافظ أبو نعيم أحمد بن عبدالله ، حدثنا أبو بكر الطلحي ، حدثنا محمد بن علي بن رحيم ، حدثنا عباد بن سعيد الجعفي ، حدثنا محمد بن عثمان بن أبي بهلول ، حدثنا صالح بن الأسود ، عن أبي المطهر الرازي ، عن الأعمش الثقفي ، عن سلام الجعفي ، عن أبي بردة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ الله تعالى عهد إليّ عهداً في علي ، فقلت : يا ربّ بيته لي ، فقال : اسمع ، قلت : سمعت ، فقال : إنّ علياً راية الهدى ، و امام الأولياء ، و نور من أطاعني ، وهو الكلمة التي ألزمها المتّقين ، من أحبّه أحبّني ، ومن أبغضه أبغضني ، فبشّره بذلك .

فجاء علي عليه السلام فبشّره ، فقال : يا رسول الله أنا عبدالله وفي قبضته ، فان يعذبني فبذنوبي ، وان يتمّ الذي بشّرني به فالله أولى بي ، قال : فقلت : اللهم أجل قلبه ،

(١) عدة الداعي ص ١٠١ - ١٠٢ ، و الطرائف ص ٤٢٤ .

(٢) في المصدر : البطي .

واجعل ربيعه الايمان ، فقال الله عز وجل : قد فعلت به ذلك ، ثم انه رفع الي انه سيخصه من البلاء بشيء لم يخص به أحداً من أصحابي ، فقلت : يا رب أخي وصاحبي ، فقال : ان هذا شيء قد سبق انه مبتلى ومبتلى به . أخرجه المحافظ في الحلية^(١) .

قال الفاضل الجليل علي بن عيسى^(٢) في كتابه كشف الغمة : قرأت كتاب كفاية الطالب على مصنفه أبي عبدالله الكنجي باري في مجلسين آخرهما الخميس سادس عشر جمادي الآخرة من سنة ثمان وأربعين وستائة ، وأجازه لي وخطه بذلك عندي^(٣) انتهى .

أقول : هذا الخبر صريح في امامته صلوات الله عليه وتسليماته ، غير قابل للتأويل .

وتقرير ذلك : أن الراية هي العلم المقتنى ، وقد شبهه عليه السلام في اشتهاق قدره ووجوب اقتفاء آثاره والاهتداء بمناره بالراية ، فقال مؤكداً بأن واسمية الجملة ، لتردد المناققين في الحكم المذكور عناداً ، أولص دوره عن مزيد نشاط أن علياً عليه السلام راية الهدى .

ثم صرح بما أراد من النص عليه بالامامة وتعيينه للخلافة بقوله « وامام الأولياء » فجعله قدوة للأولياء المقربين من الحضرة السبحانية المنسلخين عن الكدورات الظلمانية .

وهذا يؤيد ما عليه أئمة الكشف والعرفان وعظماء علماء الطريقة والصوفية المتألهة ، من أنه عليه السلام قطب دائرة الأولياء ، وهو المسعى عندهم بقطب الأقطاب ،

(١) كفاية الطالب ص ٢٢ - ٢٣ ط النجف الأشرف .

(٢) هو الوزير السعيد ، ترك الوزارة وتزهد ورغب عن الدنيا ، ولتركه الوزارة قصة غريبة أوردتها الشيخ البهائي (ره) في الكشكول « منه » ..

(٣) كشف الغمة ١ : ٨٠ - ١٠ ط قم .

واللوح المحفوظ ، وأحد الأبوين الروحانيين .

وقد بين بعض المحققين من علمائنا^(١) كون ولايته ﷺ هي الولاية المطلقة التي تستمد منها سائر الولايات الخاصة ، وذكرناه نحن في غير هذا المقام ، ولكل مقام كلام ، ولكل كلام أقوام .

وقوله « نور من أطاعني » تأكيد في التنصيص على امامته ، والتصريح بخلافته؛ لأفادته أنه النور الالهي ، المظهر للغوامض الدينية ، الهادي الى المقامات العرفانية والأسرار الاسلامية ، يهدي به المطيعون للأوامر السبحانية ، ويقتدي به المؤيدون بالأطاف الربانية .

وقوله « وهو الكلمة التي ألزمها المتقين » فيه اشارة الى أنه كلمة التقوى المذكورة في قوله تعالى ﴿ وَالزَّمِهِمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى ﴾^(٢) الآية .

واطلاق الكلمة عليه صلوات الله عليه اطلاق شائع غير منكر ، كاطلاقها على عيسى ﷺ . وقد ورد في بعض الأخبار أن كلماته تعالى هم الأئمة المعصومون ﷺ^(٣) . وفي خبر آخر : أن كلمات الله التامة هم الأنبياء والأولياء سلام الله عليهم^{(٤)(٥)}

(١) هو العالم الرباني كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني في شرح الاشارات «منه» .
(٢) الفتح : ٢٦ .

(٣) بحار الانوار ٢٤ : ١٨٤ .

(٤) راجع بحار الأنوار ٢٤ : ١٧٩ .

(٥) في كتاب الواحدة عن الباقر ﷺ قال : قال أمير المؤمنين ﷺ : ان الله تبارك و تعالى أحد واحد تفرّد في وحدانيته ، ثم تكلم بكلمة فصارت نوراً ، ثم خلق من ذلك النور محمداً ﷺ و ذريتي ، ثم تكلم بكلمة فصارت روحاً فأسكنه الله في ذلك النور وأسكنه في أبداننا ، فنحن روح الله وكلماته ، فبنا احتجب عن خلقه الحديث وفيه طول « منه » .

قال الشيخ الفاضل عبد السميع الحلبي^(١) نور الله مرقدة في بعض رسائله الكلامية، في مبحث الكلام، بعد أن فسر الكلام بما فسر به المتكلمون من أصحابنا من الحروف والأصوات المنظومة المسموعة من جسم كثيف، كالشجرة التي خاطبت موسى عليه السلام ما هذا لفظه:

وكما يطلق الكلام على ما ذكرناه، كذا يطلق على مجموع الكائنات، فإنه سبحانه قد سمي بعض مخلوقاته بالكلمات، ولهذا قال تعالى ﴿وكلّمته ألقاها الى مريم﴾^(٢) وقد ورد في الحديث: أن كلمات الله التامة هم الأنبياء والأولياء.

ثم قال قدس الله روحه: وإذا علم هذا من جهة النقل، جاز للعقل أن يسمي كلّ موجود كلمة، وهذه الكلمات تسمى بالآفاقية، ويسمى مجموع العالم كتاباً؛ لكونه جامعاً لسائر الكلمات، كما يسمى القرآن كتاباً، لاشتراكه على جميع الكلمات القرآنية، ولهذا قال عزّ من قائل ﴿لو كان البحر مداداً لكلمات ربّي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربّي ولو جئنا بمثله مدداً﴾^(٣).

ولا شك أن الكلمات القرآنية تنفد بنصف وقية من الحبر، وإذا لم يمكن حمل هذه الآية على ظاهرها وجب تأويلها، وهو: إمّا بحملها على معاني الكلمات القرآنية؛ لأنّ كلّ آية لها ظهر وبطن وحدّ ومطلع الى سبعة أبطن.

وقيل: الى سبعين بطناً، ولهذا بدأ أمير المؤمنين عليه السلام لابن عباس في شرح باء

(١) ذكر بعض الفضلاء في رسالته التي وضعها في عدّ مشاهير الامامية، أن الشيخ المذكور من عظماء تلامذة الشيخ الكامل أبي العباس أحمد بن فهد الحلبي «منه».

أقول: وقال في الرياض (٣: ١٢١): فقيه فاضل عالم متكلم جليل، وكان من أكابر تلامذة ابن فهد الحلبي، ثم ذكر له كتاب تحفة الطالبين في معرفة أصول الدين، قال: حسن الفوائد، وله كتاب الفوائد الباهرة في مسألة الامامة. وكلاهما مخطوط.

(٢) النساء: ١٧١.

(٣) الكهف: ١٠٩.

البسمة من أوّل الليل الى آخره ، ولم يتمّ شرحها ، ثمّ قال : والله لو شئت لأوقرت من شرحها سبعين بعبيراً ، فعلم من ذلك أنّه لا نهاية لمعانى القرآن ، والبحر الواحد أو الأبحر السبعة متناهية .

وإنّما أن تحمل الآية على الكلمات الآفاقية ، ولا شكّ في عدم تناهيها بحسب الأشخاص ؛ لأنّه تعالى لم يزل خلاقاً دنياً و آخره ، فكلامه شامل للتأويلين ومنطبق عليها انتهى .

وما ذكره جيّد الآ أنّه ينبغي أن نعلم أنّه لم يوجد في النقل اطلاق كلامه على سائر الموجودات ^(١) ، ولا تسمية كلّ موجود كلمة ، بل إنّما يطلق الكلمة على الكلّ من الأولياء والأنبياء كعيسى عليه السلام ، فلا تغفل .

وقوله « ألزمتها » معناه ألزمت المتّقين بطاعتها واقتفائها والائتمار بها والرجوع اليها في المهام والأخذ لمسائل الحلال والحرام ، وهو تنصيب عليه بالامامة ، كما لا يخفى .

(١) نعم في الأبيات المشهورة المنسوبة الى مولانا سيّد الوصيّين وأمير المؤمنين عليه السلام ، و هو صريح في تسمية الانسان كتاباً ، والأبيات هي هذه :

دواؤك فيك و ما تبصر و دواؤك منك و ما تشعر
و تزعم أنّك جرم صغير و فيك انطوى العالم الأكبر

وهي في الديوان المرتضوي (ص ١٤٥) مذكورة ، وعلى الألسنة مشهورة ، وقد ذكرها جمع من عظماء الفريقين ، كشيخنا البهائي في شرح الأربعين ، والمحقّق الجسامي في شرح الفصوص وغيرهما « منه » .

الحديث الرابع والعشرون [المناقب الثلاثة لعلي بن أبي طالب عليه السلام]

مسلم والترمذي في صحيحهما ، عن سعد بن أبي وقاص أن معاوية قال له : ما منعك أن تسب أبا تراب ؟ قال : أما ما ذكرت فثلاث قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه ، ولأن تكون لي واحدة منهن أحب إليّ من حمر النعم .

سمعت رسول الله ﷺ يقول وقد خلفه في بعض مغازيه ، فقال علي عليه السلام : خلفتني مع النساء والصبيان ، فقال له رسول الله ﷺ : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي .

وسمعت رسول الله ﷺ يوم خيبر : لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، فتناولنا إليها ، فقال ﷺ : أدعوا لي علياً ، فأتي به أرمداً ، فبصق في عينه ، فبرىء ، فدفع إليه الراية ، ففتح الله على يديه .

ولما نزلت هذه الآية ﴿ قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم ﴾ الآية ، دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وعلياً وقال : اللهم هؤلاء أهلي (١) .

أقول : هذا الخبر مشهور ، وقد أورده الحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف الكنجي في كتابه كفاية الطالب كما أورده ، ثم قال : هكذا رواه مسلم في صحيحه وغيره من الحفاظ (٢) .

وأورده أيضاً نور الدين علي بن محمد المالكي المعروف بابن الصباغ في الفصول

(١) صحيح مسلم ٤ : ١٨٧١ باب فضائل علي عليه السلام ، وصحيح الترمذي ٥ : ٥٩٦ برقم : ٣٧٢٤ .

(٢) كفاية الطالب ص ٢٨ - ٢٩ ط النجف .

وقد تضمّن ثلاثة أحاديث : حديث المنزلة ، وحديث المحبة ، وحديث المباهلة ، وكلّها دالة على الأفضليّة والامامة ، وقد بلغت حدّ التواتر .

حديث المنزلة

أمّا حديث المنزلة ، فهو حديث مشهور نقله أساطين المخالفين ومحدثوهم ، كأحمد بن حنبل ، ومسلم بن الحجاج ، وأبي عبد الله الحميدي ، ورزين العبدري ، وغيرهم كما سلف نقله في الحديث السابع^(٢) .

وتقرير الاستدلال به على الامامة من وجوه :

أحدها : أنّه يدلّ على جميع المنازل الثابتة لهارون من موسى سوى النبوة لعليّ عليه السلام من النبيّ ﷺ ؛ إذ لو لم يكن اللفظ محمولاً على كلّ المنازل لما صحّ الاستثناء ، ومن المنازل الثابتة لهارون من موسى استحقاق القيام مقامه بعد وفاته لوعاش بعده ، وذلك أنّه كان خليفة لموسى في حياته ، بدليل قوله ﴿أخلفني في قومي﴾ .

ولا معنى للخلافة الآ القيام مقام المستخلف في التصرفات التي له ، فوجب أن يكون خليفة له بعد موته على تقدير بقائه ، والآ لكان عزله موجباً لنقضه والنفرة عنه ، وهو غير جائز على الأنبياء .

الثاني : أنّ من منازل هارون بالنسبة الى موسى عليه السلام أنّه كان شريكاً له في الرسالة ، ومن لوازمه استحقاق الطاعة بعد وفاة موسى عليه السلام لو بقي ، فوجب أن

(١) الفصول المهمة ص ١٢٦ - ١٢٧ .

(٢) و تقدّم فيه مصادر هذا الحديث من كتب أهل السنة فراجع .

يثبت ذلك لعلي عليه السلام ، إلا أنه امتنع الشركة في الرسالة ، فوجب أن يبقى مفترض الطاعة على الأمة بعد النبي صلى الله عليه وآله .

الثالث : أن هارون عليه السلام لما كانت نبوته ثابتة ، لا جرم كان معصوماً ، فيجب على موسى عليه السلام أن يقدمه على غير المعصوم عقلاً ؛ لقبح تقديم غير المعصوم على المعصوم عقلاً وحينئذ فيجب أن يكون هارون بحيث لوبق لكان اماماً وخليفة .

الرابع : أن اليهود وغيرهم نقلوا أن موسى عليه السلام نصّ عليه وجعله وصيه وخليفته بعده ، فلما مات جعل الوصاية في يوشع بن نون ، وأوصى اليه بأسرار التوراة والألواح ، وذلك على سبيل الوديعة لا على سبيل الاستقرار ليوصلها الى ولدي هارون شبر وشبير ، وهو يدلّ على أن هارون لو عاش بعده لكان خليفة بدل يوشع بن نون ، وقد أثبت عليه السلام لعلي عليه السلام منه جميع منازل هارون من موسى عليه السلام فيلزم المدعى .

اعترض القاضي الناصب في المواقف أولاً بمنع صحة الحديث ، وهو جهالة أو تجاهل سبقه اليها الآمدي . وهومنها عجيب ؛ لأننا قد بينا في كتابنا الموسوم بالشهاب الثاقب في الردّ على النواصب كونه مشهوراً مستفيضاً بين الفريقين ، بالغاً حدّ التواتر ، وأوردناه من طرقهم وأسانيدهم في كتبهم وأصحتهم بما يزيد على حدّ التواتر ، وأوردناه في ذيل الحديث السابع ما يشهد باستفاضته وتواتره .

والمحقّق الشريف في شرحه للمواقف قال : إنّ المحقّقين على أنه صحيح ، وإن كان من قبيل الآحاد . وهو أيضاً جهالة منه ونصب (١) .

وقد نقل جماعة من علمائنا (٢) أنه كان من الامامية ، وهذا الكلام منه ونحوه مما

(١) اللهم إلا أن يكون اعتقاده مخالفاً لكلامه ، فقد ذكر في مجالس المؤمنين أنه ألف الكتب المذكور لبعض أمراء الخالفين من أهل شيراز . وهو عذر ركيك « منه » .

(٢) منهم الفاضل العلامة الشيخ خضر الرازي ، وهو تلميذ ابنه العلامة مير شمس الدين محمد . ومنهم الشيخ الجليل الشيخ محمد بن أبي جمهور الاحسائي في رسالته التي وضعها في

ذكره في شرح المواقف ينادي بنصبه وتعصّبه في الأباطيل . وقد صرّح العلامة رحمته وغيره بتواتره ، وقد بيّنا ذلك مستوفى في الشهاب الثاقب .

وثانياً : بأنّه لا عموم له في المنازل ، بل المراد استخلافه على قومه في قوله «اخلفني» كاستخلافه عليه السلام على المدينة في غزاة تبوك ولا يلزم دوامه ، فإنّ قوله «اخلفني» لا عموم له ، ولا يكون حينئذ عدم دوامه ولا عزله اذا انتقل الى مرتبة أعلى ، وهو الاستقلال بالنبوة منفراً .

وهذا أيضاً من جهالاته وأباطيله ، اذ لو لم يكن المراد جميع المنازل لما حسن الاستثناء ؛ لأنّ الاستثناء اخراج ما لولاه لدخل بأدوات مخصوصة ، وحيث لا اخراج لم يكن الاستثناء حقيقة بل مجازاً ؛ لأنّ الأصل في الاستثناء الاتصال .

وتجوز الشارح ^(١) الجديد جعله منقطعاً ، عن الحقّ بعزل لما بيّناه ، على أنّ التحقيق الذي يقتضيه النظر ، وصرّح به جماعة من أعظم علماء العربية ، كبدرا الدين بن مالك وغيره ، أنّ الاستثناء المنقطع هو اخراج ما لولاه لدخل في حكم دلالة المفهوم ، وعلى هذا فالعموم لازم جزماً ، والآل لم يصحّ الاستثناء فتدبر .

وقوله « ولا يلزم دوامه فإنّ قوله اخلفني لا عموم له » منظور فيه ؛ اذ عدم التقييد يشهد بالعموم قطعاً ، والآل لم يستفد منه سوى الخلافة لحظة واحدة ، هذا خلف ، على أنّ ما ذكرناه من تقرير الاستدلال ونقلناه من اليهود يكذب ما قاله أعمى الله قلبه .

وقوله « ولا يكون حينئذ عدم دوامه » أو هن من بيت العنكبوت ؛ لأنّا نقول : مع قطع النظر عن استمرار النبوة والاستقلال بالرسالة ، فن منازلّه أن يكون خليفة

مجالسه مع الفاضل الهروي . ومنهم القاضي مير نور الدين الشوشري في مجالس المؤمنين و مصائب النواصب . و صرّح آخرون بكونه من المخالفين ، منهم الفاضل السمناني في شرح الأربعين ، والله أعلم « منه » .

(١) ملأ علي الفوشجي ، وهو متعصّب جاهل بالأخبار ، معاند شديد العناد « منه » .

قطعاً بعد وفاة موسى عليه السلام ، للطرق التي ذكرناها ، فعزله أو عدم دوام خلافته يكون نقصاً ألبتة ، على أن ما ذكرناه سابقاً يبطل ما قاله .

وثالثاً : بأن الظاهر متروك لو حمل على ارادة عموم المنازل ، بل لابد من تخصيص العموم ؛ لأن من منازل هارون كونه أخاً نسباً ونبياً ، وهذا من أفحش جهالاته وأبرد خيالاته ؛ لأن العام المخصوص حجة في الباقي عند المحققين من الأصوليين ، وهو الذي صرح باختياره في شرح المختصر للحاجي ، وأيضاً فالمراد الاخبار بمنزله المعنوية لا النسيية ، اذ لا خفاء فيها ، ولا يجهلها أحد من الناس .

وقوله « أن من منازل هارون كونه نبياً » سهو صريح وغلط فضيع ؛ لأن تفارقهما في النبوة لا يؤدي الى ترك ظاهر الخبر من عموم المنازل لحصول استثناء النبوة في الخبر ، حيث قال : الآ أنه لا نبي بعدي .

حديث الراية والمحبة

وأما حديث الراية والمحبة ، فمشهور بين المخالفين .

قال نور الدين بن الصباغ في الفصول المهمة ما نصّه : وفي صحاح البخاري ومسلم وغيرهما من الصحاح أن النبي صلى الله عليه وآله قال يوم خيبر ^(١) : لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، فبات الناس يخوضون ليلتهم أيهم يعطاها ؟

فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وآله كلّ منهم يرجو أن يعطاها ، فقال

(١) في بعض الكتب المعتمدة المعمولة في البلدان والقرى : أن خير هي بلد بني عزة في جهة الشمال والشرق على المدينة على نحو ست مراحل ، وخيبر بلغة اليهود الحصن . وقيل : أول من سكن فيها رجل من بني اسرائيل اسمه خير فسميت به ، ولها نخيل كثيرة ، وكان في صدر الاسلام دار بني القريضة والنضير « منه » .

النبي ﷺ: أين علي بن أبي طالب؟ فقيل: يا رسول الله أرمَد، قال: فأرسلوا إليه، فأُتي به فبصق في عينيه، فدعا له فبرئ حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية. قال علي عليه السلام: أقاتلهم يا رسول الله حتى يكونوا مثلنا؟ قال: أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، فأخبرهم بما يجب عليهم فيه، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم، قال: فضى ففتح الله على يديه^(١)، وفي ذلك يقول حسان بن ثابت:

وكان علي أرمَد العين يبتغي دواءً فلما لم يحس مداوياً
شفاه رسول الله منه بتفلة فبورك مرقياً وبورك راقياً
وقال سأعطي الراية اليوم فارساً كميناً شجاعاً في الحروب محامياً
يحب الهأ والأله يحب به يفتح الله الحصون الأبواب
فخص بها دون البرية كلهم علياً وسماه الولي المؤخياً
وفي صحيح مسلم قال عمر بن الخطاب، فما أحبيت الامارة الا يومئذ،
فتساورت لها رجاء أن أدعى لها^(٢).

قال العلماء: فتساورت لها بالسين المهملة، أي: تطاولت لها وحرصت عليها حتى أبديت وجهي وتصدت لذلك ليزكرني، قالوا: وإنما كانت محبة عمر لها لما دلت عليه من محبة الله ورسوله ﷺ ومحبتها له والفتح على يديه، قال ذلك الشيخ عبدالله بن أسعد اليافعي في كتاب المرهم^(٣). انتهى كلام صاحب الفصول المهمة. ورأيت مثل ما نقله في مواضع من كتبهم وأصححتهم، منها كتاب مصابيح الأنوار

(١) صحيح البخاري ٤: ٢٠٧، وصحيح مسلم ٤: ١٨٧٢، ومسند أحمد بن حنبل ٣٣٣: ٥.

(٢) صحيح مسلم ٤: ١٨٧١ - ١٨٧٢.

(٣) الفصول المهمة ص ٣٧ - ٣٨، واليافعي هو صاحب التاريخ المشهور، وهو من عظماء الشافعية «منه».

بتغيير ما من الصحاح ، عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر :
لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ، فلما أصبح
الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجون أن يعطاها ، فقال : أين علي بن أبي
طالب ؟ فقالوا : هو يا رسول الله يشتكي عينيه ، قال : فأرسلوا اليه ، فبصق
رسول الله ﷺ في عينيه ، فبرئ ، كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية ، فقال
علي ﷺ : يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا ، فقال : أفذ على رسلك ، وساق
الحديث على نحو ما تقدم بحيث لا يتغير به المعنى ^(١) .

وقال القاضي الناصب في المواقف : أنه ﷺ بعد ما بعث أبا بكر وعمر الى خيبر ،
فرجعا منهزمين ، فقال ﷺ : لأعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله كزار غير
فزار ، وأعطاه علياً ﷺ .

وقال المحقق الشريف في شرحه : أنه روي أنه ﷺ بعث أبا بكر أولاً فرجع
منهزماً ، وبعث عمر فرجع كذلك ، فغضب النبي ﷺ لذلك ، فلما أصبح خرج الى
الناس ومعه رايته ، فقال : لأعطين الى آخره ، فتعرض له المهاجرون ، فقال عليه
الصلاة والسلام : أين علي ؟ فقيل : أنه أرمد العين ، فتقل في عينيه ودفع اليه الراية
انتهى .

وبالجملة فهذا خبر مستفيض بين الخاصة والعامة ، متلق ^(٢) بالقبول عند كل
الأمة بحيث لم ينكره أحد ، وهودل على اختصاصه ﷺ من بين الصحابة بهذه
المزية ، وهو قوله « يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله » وهذا يدل على أفضليته
على سائر الصحابة وأقربيته منهم الى الله عز شأنه ، واختصاصه بالامامة دونهم .
وقول عمر المنقول في صحيح مسلم « فما أحببت الامارة الا يومئذ فتساورت »

(١) صحيح البخاري ٥ : ٧٦-٧٧ ، والطرائف ص ٥٦ عن الصحاح والمسانيد .

(٢) في «س» : متلقياً .

الى آخر كلامه ، نصّ صريح في فهمه هذا المعنى ، وفي قيام عرق الحسد في وجهه ، وفوض الصحابة في من يعطاها ، ورجاء كلّ منهم أن يكون هو المعنيّ ، كما نطق به الأخبار التي نقلناها شواهد صدق على أنّ المراد اختصاص هذا الوصف به عليه السلام وعلى فهمهم أنّ من قيل فيه هذا القول لا يشقّ غباره ولا يدرك شاؤه ، وأنّه أفضل الصحابة وأحقّهم بالامامة .

وما نقله الناصبان المعاندان القاضي في المواقف والشراف في شرحه ، من انهزام أبي بكر وعمر وفرارهما من الزحف ، وغضب النبي صلى الله عليه وآله لذلك شاهدا صدق على فسقهما ، واقترافهما للكبيرة ، وخروجهما عن الصلاحية لامارة عسكر ورئاسة جيش ، فكيف يصلحان للامامة التي هي الرئاسة العامة في أمور الدين والدنيا واختلافة العظمى والسياسة الكبرى ؟

وما نقله ابن الصبّاح المالكي عن الياضي الشافعي ، أنّه نقل عن علمائهم وشياطينهم أنّهم قالوا : إنّما كان محبة عمر لها لما دلّت عليه من محبة الله ورسوله ، ومحبتهم له أدلّ دليل على اختصاصه عليه السلام بهذا الوصف على تقدير تسليم ذلك ، والآن فالتحقيق أنّ حبّ الطاغوت للامارة يومئذ إنّما هو لارتماسه في الكدورات الشهوية ، وانهاكه في اللذات الدنيوية ، فإنّ حبّ الدنيا رأس كلّ خطيئة .

ومن أعجب العجائب وأغرب الغرائب أنّ القاضي المتعصب الناصب في المواقف أورد هذا الخبر من طرق القائلين بقوله بكونه صلوات الله عليه أفضل الصحابة ، وهم الشيعة وأكثر متأخري المعتزلة ومن وافقهم ، وقرّره المحقّق الشريف بأنّ ذلك الذي حكيناه يدلّ على أنّ ما وصفه به لا يوجد في غيره ، ويلزم منه أن يكون أفضل ممّن عداه .

ثمّ أجاب القاضي بأنّ نفي هذا المجموع عمّن سواه لا يجب أن يكون بنفي كلّ جزء منه ، بل يجوز أن يكون بنفي كونه كرّاراً غير فرّار ، ولا يلزم حينئذ الافضلية مطلقاً بل في كونه كرّاراً غير فرّار ، كذا قرّره الشريف .

وهو منها جهالة أو تجاهل ، فإنّ المفهوم من هذه الواقعة ، والمستفاد من الأخبار التي سردناها ، اختصاصه ﷺ بكلّ وصف من تلك الصفات ، وما نقلناه عن اليافعي وابن الصبّاغ في توجيه قول عمر « ما أحببت الامارة » الى آخر كلامه يشهد بذلك .

ثمّ نقول لذين المتجاهلين : أنّه على ما ذكرتم يلزم اختصاصه ﷺ بكونه كزّاراً غير فرّار ، ومعلوم أنّه يستلزم اتّصاف من عداه بصفة الفرار من الزحف والانهمام منه ، وهو معصية فضيحة وكبيرة موبقة ، فيكون أفضل ممّن عداه جزءاً .

ثمّ نقول : انهمام الحبّ والطاغوت وفرارهما : إمّا أن يكون جائزاً ، أو حراماً ، فعلى الأوّل لا معنى لغضبه ﷺ ، وتعريضه بفرارهما بقوله « كزّار غير فرّار » فإنّ في هذا الكلام تعريضاً ظاهراً بهما إذ فرّا من الزحف ، وأيضاً فقد قام الدليل القاطع على تحريم الفرار من الزحف ، وعلى الثاني كيف يتصوّر صلاحيتها للإمامة مع ظهور فسقهما ؟ وكيف يتصوّر كونها أفضل منه ﷺ ؟ وهذا واضح والله الحمد .

جوهرة من جواهر الأفكار لا من جواهر البحار :

كلّ من كان ذا ذوق سليم وذهن مستقيم وديانة وافرة وقرينة نيرة ظاهرة ، وخلع عن عنقه قلادة التقليد للأباء والأجداد ، وتحرّى سلوك شارع الرشاد ومنهج السداد ، لا يشتبه عليه أن قصده ﷺ بارساله اللصّين المتمرّدين ، مع أنّه يعلم بعاقبة حالها ؛ لأنّ ارسالها أولاً بالوحي من الجانب الالهي ، إذ هو لا ينطق عن الهوى ان هو الآخر وحي يوحى ، ليس الاّ اظهار فضيحتها وتبيين نقصانها ، ليظهر لكلّ من له قلب حديد^(١) ، أو ألقى السمع وهو شهيد ، انتظامها في سلك أهل الكبائر ، وعدم

(١) أي : ذكيّ « منه » .

صلوحهما للامامة الكبرى، وارتقاء المنابر، وأنها بمنزل عن الصلاحية لامارة على عسكر أوسرية، فكيف يصلحان للرئاسة العامة الدينية والدينية.

وإن الخلق بهذا المقام، والحقيق بالنقض والابرام، هو ذلك القرم الهام، والبحر القمقام^(١)، الذي لم يتلوث ذيله بكدورات الآثام، ولم تعرف له هزيمة ولا نكول في موقف ولا مقام، وإن وصفه ﷺ لهذا القرم الهام بالأوصاف العامة يجري مجرى الهذيان، فلا يليق نسبته الى كلام رسول الملك الديان.

وإن جميع من سواه ممن يطمع اليه الأبصار، وتنتن عليه الخناصر، سالكون مسالك التلبيس، وناهجون مناهج ابليس، ليسوا ممن أحبه الله تعالى وأدناه الى حضرة قرب، وسقاء كؤوس لطفه وحبّه^(٢)، وإن مطمح نظرهم هي الدنيا الدنية، والزهرات الردية، والشهوات البدنية، الآتراً قليلاً^(٣) لم يصلحوا لهذا الأمر الجليل الشأن.

ويؤيد هذا الذي ذكرناه ما رواه أبو عمرو والكشي قدس روحه في كتاب الرجال، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي بكر الحضرمي، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: ارتد الناس الآ ثلاثة نفر: سلمان، وأبو ذر، والمقداد، فقلت: فعبار؟ قال: كان جاض جيزة^(٤) ثم رجع، ثم قال: ان أردت الذي لم يشك ولم يدخله

(١) أي: البحر العظيم « منه ».

(٢) فيه دلالة على أن محبة الله سبحانه لعبده هو فيضان الأنطاف عليه، وكشف الحجاب عن قلبه، حتى يطيء بساط القرب، ويروى من كأس الحب، وقد بسطنا في ذلك في حواشينا على كتاب الأربعين « منه ».

(٣) كالأركان الأربعة ومن شاكلهم « منه ».

(٤) بالجيم والضاد المعجمة، هذا هو المسموع من المشائخ والنايب في النسخ الصحيحة، أي: حاد عن الحق وعدل ثم رجع. قال في القاموس: جاض عن كذا يجيض جيضاً: حادو عدل. وضبطها بعض الأصحاب حاص بالمهملتين، فهو أيضاً بالمعنى المذكور. وأما ضبطها بالحاء المهملة والضاد المعجمة مأخوذ من الحيض الدم المعروف على سبيل التشبيه في

شيء فالمقداد . فأما سلمان ، فإنه عرض في قلبه أن عند أمير المؤمنين عليه السلام اسم الله الأعظم ، ولو تكلم به لأخذتهم الأرض . وأما أبوذر ، فأمره أمير المؤمنين عليه السلام بالسكوت ، ولم تأخذه في الله لومة لائم ، فأبى إلا أن يتكلم^(١) .

وهذا الخبر مما يدل على ضعف إيمان أكثر الصحابة ، ومن ثم تطرق إليه الفتور الذي عبر عنه عليه السلام بالارتداد تجوراً ومبالغة .

فظهر اختصاصه عليه السلام بدرجة المحبة ومزيد الاخلاص ، واستبان انفراده بدرجات اليقين ، وطبقات الاختصاص .

ثم ليس نصبه عليه السلام في غزاة تبوك ، واستخلافه عليه السلام على المدينة ، وقوله له عليه السلام « ان المدينة لا تصلح إلا بي أوبك » كما رواه الفريقان ، إلا بمنزلة النص عليه بالامامة ، وتعيينه للخلافة . ولعمري أنهم قد فهموا ذلك ، ولكن طبع الشيطان على قلوبهم ، فعولوا على أهوائهم السخيفة ، وخيالاتهم الضعيفة ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

ومن أعجب العجائب أن عمدة عظمائهم ، وواسطة عقد فضلائهم أبا حامد الغزالي^(٢) الملقب عندهم بحجة الاسلام ، ذكر في كتابه المسمى بالمستصفى : أن الصحابة إنما بايعوا أبا بكر ؛ لأنهم قاسوا الامامة العامة على امامة الصلاة^(٣) ؛ لأنه عليه السلام قدمه يصلي بالناس .

القدارة ، كما اتفق لصاحب كتاب محبوب القلوب عليه السلام ، فهو يجري مجرى دم الحيض في القدارة ، وقد بسطنا الكلام فيه في حواشينا على الخلاصة « منه » .

(١) اختيار معرفة الرجال ١ : ٥١ - ٥٢ برقم : ٢٤ .

(٢) هذا بناء على ظاهر حاله واعتقاد معظم مخالفينا ، والآن قد قيل برجوعه الى الحق ، كما أسلفناه فيما سبق في ذيل الحديث الخامس عشر « منه » .

(٣) هذا هو الذي عليه جمهور المخالفين ، بل لم يخالف فيه أحد منهم إلا أبو عبد الله البصري « منه » .

وأقول : يا سبحان الله كيف قاسوا الامامة العامة على الامامة في الصلاة ؟ مع أن مذهبهم جواز الصلاة خلف كل أحد ، برأ كان أوفاجراً^(١) ، وقد نقلوا أنه ﷺ صلى خلف عبد الرحمن بن عوف . ولم يتفطنوا لما قصده ﷺ في هذه الوقائع التي ذكرناها من النص على باب مدينة علمه بالامامة والخلافة كما يتناه ، ان هذا إلا تهافت ظاهر ونفاق واضح .

وقد بينّا في صفحنا وكتبنا أن ما نقلوه من صلاة أبي بكر بالناس في مرض الرسول ﷺ ليس بأذنه ﷺ ولا أمره ، واستوعبنا ذلك في الشهاب الثاقب ، والله الهادي .

تبصرة في قصة خيبر على وجه الاجمال

ليظهر للناظر المتأمل جلالة قدره ﷺ ، ونباهة شأنه ، وسموّ مكانه ، وتبريزه على أقرانه .

قال الشيخ الجليل والفاضل النبيل والوزير السعيد بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي في كتابه كشف الغمّة : روى محمد بن يحيى الأزدي ، عن مسعدة بن اليسع ، وعبد الله^(٢) بن عبد الرحيم ، عن عبد الملك بن هشام ، ومحمد بن اسحاق ، وغيرهم من أصحاب الآثار ، قالوا : لما دنا النبي ﷺ من خيبر قال للناس : قفوا ، فوقفوا ، فرفع يديه الى السماء ، وقال : اللهم رب السماوات السبع وما أظللن ، ورب

(١) حتى أن المعتزلة منهم مع ذهابهم الى أن الفاسق غير مؤمن جوّزوا الصلاة خلفه ، كما ذكره العلامة التفتازاني في شرح عقائد النسفي ، قال : لما أن شرط الامامة عندهم عدم الكفر لا وجود الايمان ، بمعنى التصديق والاقرار والأعمال انتهى « منه » .
(٢) في المصدر : وعبيد الله .

الأرضين السبع وما أقللن ، وربّ الشياطين وما أضللن ، أسألك خير هذه القرية وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرّها وشرّ ما فيها ، ثمّ نزل ﷺ تحت شجرة ، وأقنا بقيّة يومنا ومن غده .

فلما كان نصف النهار نادى مناد النبي ﷺ ، فاجتمعنا اليه ، فاذا عنده رجل جالس ، فقال : إنّ هذا جاءني وأنا نائم ، فسأل سيّفي وقال : يا محمّد من يمنعك منّي اليوم ؟ قلت : الله يمنعني منك ، فشام السيف ^(١) وهو جالس كما ترون لا حراك ^(٢) به ، فقلنا : يا رسول الله لعلّ في عقله شيئاً ، فقال : نعم دعوه ، ثمّ صرفه ولم يعاقبه . وحاصر خيبر بضعا ^(٣) وعشرين ليلة ، وكانت الراية لعلّي عليّاً ، فعرض له رمد أعجزه عن الحرب ، وكان المسلمون يناوشون ^(٤) اليهود من يدي حصونهم وجنباها .

فلما كان ذات يوم فتحوا الباب ، وكانوا قد خندقوا على أنفسهم ، وخرج مرحب برجله ، فدعا النبي ﷺ أبا بكر ، فقال له : خذ هذه الراية ، فأخذها في جمع من المهاجرين واجتهد ولم يغن شيئاً ، وعاد يؤتّب قومه الذين اتّبعوه ويؤتّبونه . فلما كان من الغد تعرّض لها عمر ، فسار بها غير بعيد ، ثمّ رجع يحبّ أصحابه ويحبّونه . فقال النبي ﷺ : ليست هذه الراية لمن حملها ، جيؤوني بعلي بن أبي طالب ، فقيل له : أنّه أرمّد ، فقال : أرونيه رجلاً يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله ، فيأخذها بحقّها ليس بفّرار .

فجاؤا بعلي عليّاً يقودونه اليه ، فقال : ما تشتهي يا علي ؟ قال : رمداً ما أبصر معه ، وصدعاً برأسي ، فقال له : أجلس وضع رأسك على فخذي ، ففعل علي عليّاً

(١) شام سيفه : سلّه وغمده أيضاً من الأضداد ، والمراد هنا هو الثاني « منه » .

(٢) الحراك بالفتح : الحركة .

(٣) بضع في العدد بكسر الباء وبعض العرب يفتحها ، وهو ما بين الثلاث الى التسع « منه » .

(٤) المناوشة : المناولة ، والمناوشة في القتال تداني الفريقين وأخذ بعضهم بعضاً .

ذلك ، فدعاه النبي ﷺ وتفل في يده ومسحها على عينيه ورأسه ، فانفتحت عيناه ، وسكن الصداح ، وقال في دعائه له : اللهم قه الحرّ والبرد ، وأعطاه الراية وكانت بيضاء .

وقال : امض بها ، وجبرئيل معك ، والنصر أمامك ، والرعب مبثوث في صدور القوم ، واعلم يا علي أن اليهود يجدون في كتابهم أن الذي يدمر عليهم اسمه اليا ، فإذا لقيتهم فقل أنا علي بن أبي طالب ، فأنهم يخذلون ان شاء الله تعالى .

قال علي عليه السلام : فضيت بها حتى أتيت الحصن ، فخرج مرحب وعليه درع ومغفر وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه ، وهو يقول :

قد علمت خير أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

فقلت :

أنا الذي سمّيتني أمي حيدرة كليث غابات شديقسورة (١)(٢)
أكيلهم بالسيف كيل السندرة (٣)

(١) الحيدرة : الأسد وبه سمّي الرجل حيدرة ، قال علي بن أبي طالب عليه السلام يوم الخيبر «أنا الذي سمّيتني أمي حيدرة » يقال ، أن أمه فاطمة بنت أسد ولدت وأبو طالب غائب ، فسّمته أسداً باسم أبيها ، فلما قدم أبو طالب كره هذا الاسم وسماه عليّاً ، فذكر علي تسمية أمه له في رجزه ، قاله ابن حجر في التهذيب « منه » .

(٢) قال ابن الأثير في النهاية (١ : ٣٥٤) : في حديث علي عليه السلام « أنا الذي سمّيتني أمي حيدرة » الحيدرة : الأسد ، سمّي به لغلظ رقبته ، والياء زائدة . قيل : لما ولد علي عليه السلام كان أبوه غائباً فسّمته أمه أسداً باسم أبيها ، فلما رجع سمّاه عليّاً . وأراد بقوله « حيدرة » أنها سمّته أسداً ، وقيل : بل سمّته حيدرة انتهى « منه » .

(٣) قال في النهاية (٢ : ٤٠٨) : في حديث علي عليه السلام « أكيلكم بالسيف كيل السندرة » أي : أقاتلكم قتلاً واسعاً ذريعاً . السندرة : مكيال واسع وقيل : يحتمل أن يكون اتخذ من السندرة ، وهي شجرة يعمل منها النبل والقسي . والسندرة أيضاً العجلة . والنون زائدة ، وذكرها الهروي في هذا الباب ولم ينبّه على زيادتها انتهى « منه » .

واختلفا بضربتين ، فبدرته ضربة علي عليه السلام ، فقدّ الحجر والمغفر ورأسه ، حتّى وقع السيف في أضراسه وخرّ صريعاً .

وروي أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لما قال : أنا علي بن أبي طالب ، قال خبر منهم : غلبتم وما أنزل على موسى ، فخامرهم رعب شديد ، ورجع من كان مع مرحب ، وأغلّقوا باب الحصن ، فصار اليه علي عليه السلام وعالجه حتّى فتحه ^(١) ، وأكثر الناس لم يعبروا الخندق ، فأخذ عليه السلام الباب وجعله جسراً على الخندق حتّى عبروا ، فظفروا بالحصن وأخذوا الغنائم ، ولما انصرفوا دحا به يميناه أذرعاً ، وكان يغلقه عشرون رجلاً ^(٢) .

حديث المباهلة

وأما حديث المباهلة ^(٣) ، فقد ذكره الفريقان ، وأورده مخالفونا في سيرهم

(١) روي عنه عليه السلام أنّه قال : والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسمانيّة ، بل بقوة ربّانيّة . رواه الشيخ الفاضل ابن أبي جمهور الأحسائي في شرح زاد المسافر « منه » .
(٢) كشف الغمّة ١ : ٢١٣ - ١٢٥ .

(٣) كانت المباهلة في اليوم الرابع والعشرين من شهر ذي الحجّة على الأظهر ، وهو اليوم الذي تصدّق فيه علي عليه السلام بخاتمته وهو راع . ويستحبّ فيه الصوم والابتهال ولبس الثوب النظيف وزيارة النبي صلّى الله عليه وآله والائمة عليهم السلام ، والاجتهاد في الدعاء ، وصلاة يوم الغدير ، وأعماله كثيرة المذكورة في مواضعها .
وقد اشتمل هذا اليوم على كرامات كثيرة :

منها : أنّه أوّل مقام فتح الله فيها باب المباهلة في هذه الآية الفاضلة عند جحود حججه وبيّئاته .

ومنّها : أنّه أوّل يوم أظهره الله تعالى فيه لنبيّه صلّى الله عليه وآله والائمة عليهم السلام العزّة ولمن حاجّه من أهل الكتاب الجزية والذلّة .

وتفاسيرهم وأصحتهم ، ولم ينكره أحد منهم ولا من غيرهم من الفرق والطوائف .
قال نور الدين ابن الصَّبَّاح في الفصول المهمة مانصّه : آية المباهلة هي قوله تعالى ﴿ إِنَّ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ الحقّ من ربّك فلا تكن من الممترين * فن حاكك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم ﴿ (١) .

وكان سبب نزول هذه الآية أنّه لما قدم وفد نجران على رسول الله ﷺ دخلوا عليه مسجده بعد صلاة العصر وعليهم ثياب الحبرات وأردية الحرير لابسين الحلل ، متختمين بخواتيم الذهب ، يقول من رآهم من أصحاب النبي ﷺ : ما رأينا قبلهم وفداً مثلهم .

وفيهم ثلاثة من أشرافهم يؤول أمرهم اليهم ، وهم : العاقب واسمه عبد المسيح ، كان أمير القوم وصاحب رأيهم ومشورتهم ، لا يصدرون الآ عن رأيه . والسيد وهو الأيهم ، وكان ثمالهم وصاحب رأيهم ومجتمعهم .

ومنها : أنّه أوّل يوم ظهرت فيه امارات العذاب بالمنكرين لأصحاب النبي ﷺ .
ومنها : أنّه أوّل يوم أشرقت شمس بنور التصديق للنبي ﷺ وتفرق أعدائه .
ومنها : أنّه أوّل يوم أظهر الله تعالى فيه تخصيص أهل البيت عليهم السلام لعلو مقامهم .
ومنها : أنّه كشف الله تعالى لعباده أنّ الحسين عليه السلام مع صغر سنّها أفضل من أكابر الصحابة المجاهدين بين يدي النبي ﷺ .

ومنها : أنّه ظهر فيه أنّ عليّاً عليه السلام نفس النبي ﷺ ، وأنّ فاطمة عليها السلام أرجع من نساء الأئمة ، وأنّ كلّ من تأخّر عن مقام المباهلة دونهم عليهم السلام .

ومنها : أنّ يوم المباهلة أبلغ في تصديق النبي ﷺ من التحدي بالقرآن : لأنّه ﷺ لما تحدّاهم به قالوا : ﴿ لو نشاء لقلنا مثل هذا ﴾ و يوم المباهلة ما أقدموا على دعوى الجحود للعجز عن مباهلتة و ظهور حجّته . وقد تبه على ذلك السيّد الجليل رضي الدين ابن طاووس في كتاب الاقبال « منه » .

وأبو حارثة^(١) بن علقمة ، وكان أسقفهم وامامهم ، وصاحب مدارسهم ، وكان رجلاً من العرب من بني بكر بن وائل ، ولكنه تنصّر فمظّمته الروم وملوكها وشرّفوه وبنوا له الكنائس ومولّوه وأخدموه ، لما علموه من صلابته في دينهم ، وقد كان يعرف أمر رسول الله ﷺ وشأنه وصفته بما علمه من الكتب المتقدّمة ، ولكنه حمله جهله على الاستمرار في النصرانيّة لما رأى من تعظيمه ووجاهته عند أهلها .

فتكلّم رسول الله ﷺ مع أبي حارثة^(٢) بن علقمة والعاقب عبد المسيح ، وسألها وسألاه ، ثمّ أنّ رسول الله ﷺ بعد أن تكلّم مع هذين الحبرين منهم دعاهم^(٣) الى الاسلام ، فقالوا : قد أسلمنا ، فقال : كذبتم أنّه يمنعكم من الاسلام ثلاثة أشياء : عبادتكم الصليب ، وأكلكم الخنزير ، وقولكم إنّ لله ولداً ، فقالوا : هل رأيت ولداً بغير أب ؟ فنّ أبو عيسى ؟ فأنزل الله تعالى ﴿ إنّ مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ﴾ الآية .

فلما نزلت هذه الآية مصرّحة بالمباهلة دعا رسول الله ﷺ وفد نجران للمباهلة ، وتلا عليهم الآية ، فقالوا : حتّى ننظر في أمرنا ونأتيك غداً ، فلما خلا بعضهم ببعض قالوا للعاقب صاحب مشورتهم : ما ترى من الرأي ؟ فقال : والله لقد عرفتم يا معاشر النصارى أنّ محمداً نبيّ مرسل ، ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم^(٤) ، والله ما لآعن قوم قطّ نبياً^(٥) الاّ هلكوا عن آخرهم ، فاحذروا كلّ الحذر أن تكون آفة الاستئصال منكم ، وإن أبيت الآل ألف دينكم والاقامة عليه ، فوادعوا الرجل وأعطوه الجزية ، ثمّ انصرفوا الى مقرّكم .

(١) في المصدر : وأبو حاتم .

(٢) في المصدر : أبي حاتم .

(٣) في المصدر : مع هذين الحبرين اللذين هما العاقب و عبد المسيح .

(٤) في المصدر : من عند صاحبكم .

(٥) في المصدر : نبّيهم .

فلما أصبحوا جاؤا الى رسول الله ﷺ ، فخرج وهو محتضن الحسين أخذاً بيد الحسن ، وفاطمة خلفه ، وعلي خلفهم ، وهو يقول : اللهم هؤلاء أهل بيتي ، اذا أنا دعيت أمتنوا .

فلما رأى وفد نجران ذلك وسمعوا قوله ، قال كبيرهم : يا معشر النصارى اني لأرى وجوهاً لو سألت من الله أن يزيل جبلاً لأزاله ، لا تبتهلوا^(١) فتهلكوا ، ولا يبق على وجه الأرض نصراني منكم الى يوم القيامة ، فاقبلوا الجزية ، فقبلوا الجزية ثم انصرفوا .

فقال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده أن العذاب قد نزل على أهل نجران ، ولو لا عنوا لمسخوا قردة وخنازير ، ولا ضطرم الوادي عليهم ناراً ، ولا ستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على الشجر ، ولم يحل الحول على النصارى حتى هلكوا .
ثم قال ابن الصباغ في الفصول بعد نقل القصة ، وسبب نزول هذه الآية : قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه : ﴿ أنفسنا وأنفسكم ﴾ محمد رسول الله ﷺ وعلي عليه السلام ﴿ وأبناءنا ﴾ الحسن والحسين ﴿ ونساءنا ﴾ فاطمة صلوات الله عليهم أجمعين .

وهكذا رواه الحاكم في مستدركه عن علي بن عيسى ، وقال : صحيح على شرط مسلم . ورواه أبو داود الطيالسي عن شعبة ، عن الشعبي مرسلًا . وروي عن ابن عباس والبراء بن عازب رضي الله عنهما نحو ذلك^(٢) انتهى كلام صاحب الفصول .
وفي هذه القصة بيان لفضل علي بن أبي طالب عليه السلام وجلالته واستحقاقه الامامة من بين الصحابة ، وظهور معجز النبي ﷺ ، فإن النصارى علموا بأنهم متى باهلوهم حل بهم العذاب ، لمعرفتهم بشأنه ونبوته ، فقبلوا الصلح ودخلوا تحت الهدنة .
وان الله تعالى أبان أن علياً عليه السلام هو نفس النبي ﷺ كاشفاً بذلك عن بلوغه

(١) في المصدر : لا تباهلوا .

(٢) الفصول المهمة ص ٢٣ - ٢٥ ط النجف الأشرف .

٣٠٠ الأربعون حديثاً

نهاية الفضل ومساواته للنبي ﷺ في الكمال والعصمة من الآثام ، وأن الله سبحانه جعله وزوجته وولديه حجةً لنبه ﷺ ، وبرهاناً على دينه ، ونصّ على الحكم بأنّ الحسن والحسين عليهما السلام أبناؤه ، وأنّ فاطمة عليها السلام نساؤه ، المستوجّهة اليهم الذكر والخطاب في الدعاء الى المباهلة والاحتجاج ، وهذا فضل لم يشاركهم فيه أحد من الأئمة ، ولا قاربهم في هذه المزية أحد من الصحابة .

وقال العلامة تويج في منهاجه : اتفق الناس على أنّ المراد بالنفس في هذه الآية هو علي عليه السلام ، ولا يريد اتحاد النفس ، فإنّ ذلك محال ، بل المراد المساواة ، والمساوي للأفضل الذي هو رسول الله ﷺ يكون لا شكّ أفضل .

وقد يمكن الاستدلال بهذا على ثبوت الولاء مطلقاً من غير توسّط الأفضليّة ، بأنّ تقول : أنّه مساوي لرسول الله ﷺ ، فثبت له الولاية ثبت لمساويه (١) . انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

وهو جيّد متين . وما أورده عليه بعض المخدولين من أنّه ان أُريد المساواة من جميع الوجوه يلزم خلاف الاجماع ؛ لأنّ المسلمين مجمعون على أنّ النبي ﷺ أفضل منه قطعاً .

نعم نقل عن بعض الغلاة القول بالمساواة ، وكيف يتحقّق المساواة مع انفراد ﷺ عنه بالنبوّة والرسالة والخواصّ . وان أُريد المساواة في الجملة لم يدلّ على الأفضليّة قطعاً ؛ اذ لا يصدق أنّ مساوي الأفضل بهذا المعنى أفضل ، وان أخذ المساوي الذي هو موضوع الكبرى على الاطلاق أي من كلّ وجه ، لم يتّحد الحدّ الأوسط ، فلا ينتج القياس . وكذا يتّجه على التقرير الثاني المطروح منه حديث الأفضليّة نحو ذلك .

(١) منهاج الكرامة للعلامة الحليّ : البرهان العاشر من المنهج الثاني في الأدلّة المأخوذة من القرآن .

في غاية السقوط ونهاية الفتور ؛ لأنَّ أقرب المجازات الممكنة الى الحقيقة والتساوي في كلِّ شيء، فيخرج منه ما قام الدليل على استثنائه، كالنبوة والخواصَّ، وأفضليته ﷺ على جميع أئمة من هذا القبيل، والله الهادي الى سواء السبيل .

وقال القاضي الناصب العضدي في المواقف في معرض الجواب عن الاستدلال بالآية الكريمة على أفضليته عليه السلام على سائر الصحابة ما هذا لفظه : وقد يمنع أن المراد علي وحده ، بل جميع أقربائه وخدمه النازلون منزلة نفسه داخلون فيه ، يدلّ عليه صيغة الجمع . انتهى كلامه .

وهو جهل منه ، أو تجاهل عظيم ، فإنّه لا خلاف بين الأئمة على اختلاف نحلها وعقائدها وتفاوت مذاهبها في أنّه عليه السلام وحده هو المراد بأنفسنا من دون سائر الأتقارب ، كما يشهد به تتبّع تفاسيرهم وسيرهم وأصحتهم وكتب أخبارهم .

كصحيحي مسلم والبخاري ، وصحيح الترمذي ، ومستدرك الحاكم ، والجمع بين الصحاح الستة للعدري ، وصواعق ابن حجر ، وجامع الأصول لأبي السعادات ابن الأثير الجزري الشافعي ، ومسند أحمد بن حنبل ، ومناقب ابن مردويه ، والنصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي ، ومناقب الفقيه ابن المغازلي الشافعي وغيرهم .

وهو أيضاً بعينه مصرّح به في تفاسيرهم ، كالكشف للعلامة محمود بن عمر الزينخري المعتزلي الحنفي ، وتفسير الثعلبي ، وتفسير أبي بكر النقاش ، وتفسير البيضاوي القاضي ، والتقريب للعلامة القالي المشهور بالقطب السيرافي ، وتفسير الامام محمد بن الخطيب الرازي وغيرها . وفي سيرهم المشهورة ، كسيرة عبد الملك بن هشام وغيرها نحوه ^(١) .

(١) راجع حول هذه المصادر الى كتاب احقاق الحق ٣ : ٤٦ - ٧٥ ، و ٩ : ٧٠ - ٩١ ، و ١٤ : ١٣١ - ١٤٨ ، و ١٨ : ٣٨٩ - ٣٩٠ ، و ٢٠ : ٨٤ - ٨٧ وغيرها .

فالعجب كلّ العجب من هذا الناصب حيث أنكر ذلك ورام ستره ، وهل تستر الشمس بالكفّ ، أو يشتبه الحقّ بالخلف .

ومن أعجب العجائب جمود المحقّق الشريف على هذا المحال ، وقبضه عنان الكلام على ذلك المقال الواضح الاختلاق^(١) ، ولا غرو فإنّ عين الرضا كليله عن كلّ عيب وإن ظهر ، وحبّ الشيء يصمّ السمع ويعمي البصر ، وقد صدق من قال : الناس كلّهم أكياس ، فاذا جاؤوا الى الأديان افتضح الأكثرون .
وأما تعلّقه بالجمع ، فهو أو هن من بيت العنكبوت .

أما أولاً ، فلأنّ استعمال الجمع في الواحد شائع ذائع لا سبيل لانكاره والتردّد فيه ، ولا سيما عند قصد التعظيم ، بل جوّز سيّدنا الأجلّ ذوالمجددين علم الهدى المرتضى - عطر الله مرقدّه - في الشافي كونه حينئذ حقيقة عرفيّة ، وإن كان مجازاً لغويّاً ، وقد حكينا ذلك عنه في ذيل الحديث السادس عشر .

وقد ذكر جمع من أئمة الأصول والعربيّة والتفسير : أنّ المراد بالناس في قوله تعالى ﴿الذين قال لهم الناس إنّ الناس قد جمعوا لكم﴾^(٢) هونعيم بن مسعود الأشجعي ، وعلى كلّ حال فلا كلام في وجوب المصير الى المجاز عند تعدّد الحقيقة .

وأما ثانياً ، فلأنّه يجوز أن يكون المراد هنا النبيّ ﷺ وعليّاً عليه السلام ، كما يدلّ عليه خبر جابر المتقدّم ، وهو منقول من صحيح مسلم ، ومستدرك الحاكم ، وفصول المهمّة لابن الصّبّاغ وغيرها ، وحينئذ يكون حقيقة على القول بأنّ أقلّ الجمع اثنان ، وهو مذهب مالك وجماعة وعمر وزيد بن ثابت .

فان قلت : الداعي لا يدعونه نفسه ؟

قلت : يجوز أن يراد بدعائه ﷺ لنفسه الدعاء القلبي والحثّ النفسي ، ويكون

(١) في «س» : الاختلال .

(٢) آل عمران : ١٧٣ .

المراد به النشاط في المباهلة وجمع الهمة .

فان قلت : يلزم حينئذ استعمال اللفظ في حقيقته وبجازه ، وهو غير جائز عند
تحقق الأصوليين ؟

قلت : لا نسلم لزوم ذلك ، بل يجوز أن يكون من قبيل عموم المجاز .
هذا والتحقيق هو الجواب الأول ، وهو المطابق لأكثر الأخبار وكلام المفسرين ،
وفي الجواب الثاني تكلف بعيد ، ومنافرة تامة للأخبار المستفيضة ونصوص
المفسرين .

قال الثعلبي في تفسيره : أبناءنا الحسن والحسين ، ونساءنا فاطمة ، وأنفسنا علي
بن أبي طالب انتهى . وبمثله صرح غيره .

في تفسير الآية الكريمة :

قال العلامة الزمخشري في الكشاف ، وهو من أئمة المعتزلة وعظماء الحنفية ، وكان
ينمدح بالاعتزال ، وذكر أهل التاريخ أنه جاور بمكة المشرفة عشرين سنة ، حتى
لُتِبَ بجار الله ، وهو من فحول المخالفين ، كثير التصانيف ، ما نصّه :

يقال : بهلة الله على الكاذب منا ومنكم ، والبهلة بالضم والفتح : اللعنة ، وبهله
الله : لعنه وأبعده من رحمته من قولك أبهله اذا أهمله ، وناقاة باهل لا صرار عليها ،
وأصل الابتهال هذا ، ثم استعمل في كل دعاء ويحتمد فيه وان لم يكن التعاناً .

وروي أيضاً أنه لما دعاهم الى المباهلة قالوا : حتى نرجع وننظر ، فلما تخالوا قالوا
للعاقب وكان ذا رأيهم : يا عبد المسيح ما ترى ؟ قال : والله يا معاشر النصارى أن
عمدأ نبي مرسل ، ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم ، والله ما باهل قوم نبياً
قط ، فعاش كبيرهم ، ولا نبت صغيرهم ، ولئن فعلتم لتهلكن ، فان أبيتم الآلف
دينكم والاقامة على ما أنتم عليه ، فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم .

فأتوا النبي ﷺ وقد غدا محتضناً الحسين ، وآخذاً بيد الحسن ، وفاطمة تمشي خلفه ، وعلي يمشي خلفها ، وهو يقول : اذا أنا دعوت فأمّنوا .

فقال أسقف نجران : يا معشر النصارى اني لأرى وجوهاً لو شاء الله أن يزيل بها جبلاً عن مكانه لأزاله بها ، فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبق على وجه الأرض نصرانيّ الى يوم القيامة ، فقالوا : يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك ، وأن نترك على دينك ونثبت على ديننا .

قال : اذا أبيت المباهلة فأسلموا ، يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم ، فأبوا ، فقال : فاني أنا جزمكم ، فقالوا : ما لنا بحرب العرب طاقة ، ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا ، على أن نؤدي اليك في كلّ عام ألفي حلّة في صفر ، وألف في رجب ، وثلاثين درعاً عادية من حديد ، فصالحهم على ذلك .

وقال : والذي نفسي بيده انّ الهلاك قد تدلّى على أهل نجران ، ولو لا عنوا لمسخوا قردة وخنازير ، ولاضطرم عليهم الوادي ناراً ، ولاستأصل الله تعالى نجران وأهله حتّى الطير على رؤوس الشجر ، ولما حال الحول على النصارى كلّهم حتّى هلكوا . وعن عائشة : أنّ النبي ﷺ خرج وعليه مرط مرجّل من شعر أسود ، فجاء الحسن فأدخله ، ثمّ جاء الحسين فأدخله ، ثمّ فاطمة ، ثمّ علي ، ثمّ قال : ﴿ انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ﴾ .

فان قلت : ما كان دعاؤه الى المباهلة الاّ ليتبين الكاذب منه ومن خصمه ، وذلك أمر يختصّ به دون غيره وبمن يكاذبه ، فما معنى ضمّ الأبناء والنساء ؟

قلت : ذلك أكد للدلالة على ثقته بحاله ، واستيقانه بصدقه ، حتّى استجراً على تعريض أعزّته وأفلاذ كبده ، وأحبّ الناس اليه لذلك ، ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته أيضاً بكذب خصمه ، وهلاكه مع أحبّته وأعزّته هلاك الاستئصال ان تمّت المباهلة .

وخصّ الأبناء والنساء لأنهم أعزّ الأهل وألصقهم بالقلوب ، وربّما فداهم الرجل

بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ، ومن ثم كانوا يسوقون منهم ^(١) الظغائن في الحروب لتمتعهم من الحرب ، ويسمون الذادة عنهم بأرواحهم حماة الحقائق ، وقدمهم في الذكر على الأنفس لينبّه على لطف مكانهم وقرب منازلهم ^(٢) ، وليؤذن بأنهم مقدّمون على الأنفس مقدون بها .

وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء عليهم السلام ، وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلّى الله عليه وآله ؛ لأنه لم يروا أحد من مخالف ولا موافق أن النصاري أجابوا الى المباهلة ^(٣) . انتهى كلامه .

فانظر بعين التأمل والانصاف تعرف منه الصراط السوي ، ولعمري لقد أجاد فيما أفاد ، لكن ما ذكره في وجه ضمّ أصحاب الكساء صلوات الله عليهم في المباهلة غير خال عن تقصير ؛ لأنّ العلة التي ذكرها تجري في أزواجه وسائر بناته وأقاربه وعمّه ، وهولا يقول بالعموم ، بل كلامه صريح في الخصوص كما لا يخفى .

ولعلّ مراده أن أعزّ الناس عليه وأحبّهم اليه هم هؤلاء عليهم السلام ، فلهذا باهل بهم ، بخلاف الأزواج فأنهنّ ليست بتلك المثابة ، ولا من فرسان تلك الحلبة ؛ لقصورهنّ صورة ومعنى ، وتأخرهنّ من ذلك المقام الأسنى ، وكذلك سائر الأقارب ؛ لأنّ مجرّد القرب الصوري غير نافع اذا لم يجامعه القرب المعنوي والاتّصال الروحانيّ ، كما ذكرناه في ذيل الحديث الرابع عشر .

والأولى أن يقال : الوجه في ذلك هو مشاركتهم عليهم السلام له صلّى الله عليه وآله في العصمة والولاية ، واستجابة الدعوة ، والتتويه بشأنهم ، والدلالة على جلالة قدرهم ، وسموّ مكانهم ، وقربهم من الحضرة السبحانيّة ، والساحة الصمدانيّة ، والنصّ على

(١) في الكشاف : مع أنفسهم .

(٢) في الكشاف : منزلتهم .

(٣) الكشاف ١ : ٤٣٤ .

٣٠٦الأربعون حديثاً

مشاركتهم له في استحقاق الطاعة الكلية ، والرئاسة المطلقة الالهية^(١) ، والسياسة الدينية والدنيوية ، كما لا يخفى .

وقد ذكر أبو بكر النقاش في تفسيره شفاء الصدور ما هذا لفظه : قوله تعالى ﴿ قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ﴾ الآية ، قال أبو بكر : جاءت الأخبار بأن رسول الله ﷺ أخذ بيد الحسن عليه السلام ، وحمل الحسين عليه السلام على صدره - ويقال : بيده الأخرى - وعلي عليه السلام معه ، وفاطمة عليها السلام من ورائهم .

فحصلت هذه الفضيلة للحسن والحسين عليهما السلام من بين جميع أبناء أهل بيت الرسول ﷺ وأبناء أمته ، وحصلت هذه الفضيلة لفاطمة بنت رسول الله ﷺ من بين بنات النبي وبنات أهل بيته وبنات أمته ، وحصلت هذه الفضيلة لأمر المؤمنين علي عليه السلام من بين أقارب رسول الله ﷺ ومن بين أهل بيته وأمته ، بأن جعله رسول الله ﷺ كنفسه يقول : أنفسنا وأنفسكم .

جرير ، عن الأعمش ، قال : كانت المباهلة ليلة احدى وعشرين من ذي الحجة ، وكان تزويج فاطمة عليها السلام يوم خمسة وعشرين من ذي الحجة ، وكان يوم غدیر خم يوم ثمانية عشر من ذي الحجة^(٢) انتهى كلامه .

فائدة جلية :

هذه الأخبار المستفيضة الناطقة بأن المراد بالأبناء في الآية الكريمة الحسن والحسين عليهما السلام تدلّ دلالة قاطعة على أنّهما عليهما السلام ولدا رسول الله ﷺ وتنادي بذلك ، والأخبار العاضدة لذلك لا تحصى كثرة :

(١) في « س » : البهية .

(٢) الطرائف ص ٤٣ - ٤٤ عن تفسير شفاء الصدور للنقاش .

منها : قوله ﷺ في حق الحسين عليه السلام في الخبر المشهور ، ابني هذا امام ابن امام أخو امام الخبر .

ومنها : قوله ﷺ في حق أخيه الحسن عليه السلام : ابناي هذان امامان قاما أو قعدا^(١) .

ومنها : قوله تعالى ﴿ ومن ذريته داود وسليمان ﴾ الى قوله - وعيسى والياس ﴿^(٢) ومعلوم أن عيسى لا ينسب له إلا بأتمه .

ومنها : ما رواه الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي من عطاء المخالفين ، مرفوعاً الى سفيان بن الحارث الثقفي ، قال : رأيت رسول الله ﷺ وهو مقبل على الناس مرة وعلى الحسن عليه السلام مرة أخرى ، فيقول : ان ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فتيين من المسلمين عظيمتين . أخرجه ابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة^(٣) .

ومنها : ما رواه النسائي بإسناده عن عبد الله بن شداد ، عن أبيه ، قال : خرج رسول الله ﷺ لصلاة العشاء وهو حامل حسناً ، فتقدم النبي ﷺ للصلاة ، فوضعه ثم كبر وصلى وسجد بين ظهري صلاته سجدة فأطالها ، قال : فرفعت رأسي فاذا الصبي على ظهر رسول الله ﷺ وهو ساجد ، فرجعت الى سجودي ، فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قال الناس : يا رسول الله سجدت بين ظهري صلاتك سجدة ، فأطلتها حتى ظننا أنه قد حدث أمر وأنه يوحى اليك ، قال : كل ذلك لم يكن ، ولكن ابني ارتحلني ، فكرهت أن أعجله حتى نزل^(٤) .

(١) بحار الأنوار ٤٤ : ٢ .

(٢) الأنعام : ٨٤ - ٨٥ .

(٣) الفصول المهمة ص ١٥٣ .

(٤) الفصول المهمة ص ١٥٤ عن النسائي ، وراجع حول مصادر هذا الحديث الى احقاق الحق ١١ : ٧٢ - ٧٥ .

٣٠٨ الأربعون حديثاً

ومنها : قوله ﷺ : لا تزرعوا ابني - يعني : الحسن عليهما السلام أي لا تقطعوا عليه - بوله ، لما بال في حجره . أخرجه ابن الأثير في النهاية ^(١) ، والزمخشري في الفائق ^(٢) ، والجوهري في الصحاح ^(٣) ، ومن أصحابنا الشهيد الثاني عطر الله مرقده في شرح اللمعة ^(٤) .

ومنها : ما رواه الامام الطبرسي - عطر الله مرقده - في الاحتجاج ، عن أبي أحمد هاني بن محمد العبدي ، قال : حدثني أبو محمد ورفعني الى موسى بن جعفر عليه السلام في جملة حديث طويل يحتوي على سؤالات الرشيد العباسي له عليه السلام وجواباته عنها ، الى أن قال عليه السلام فيه :

ثم قال لي - يعني الرشيد - : لم جؤزتم للعامة والخاصة أن ينسبوكم الى رسول الله ﷺ ويقولون لكم : يا بني رسول الله ، وأنتم بنو علي ، وأنما ينسب المرء الى أبيه ، وفاطمة أنما هي وعاء ، والنبي جدكم من قبل أمكم ؟

فقلت : يا أمير المؤمنين لو أن النبي ﷺ نشر ، فخطب اليك كريمتك ، هل كنت تحببه ؟ قال : سبحان الله ولم لا أحببه ؟ بل أفتخر على العرب والعجم وقريش بذلك . فقلت له : لكأنه لا يخطب الي ولا أزوجه . فقال : ولم ؟ فقلت : لأنه ولدني ولم يلدك ، فقال : أحسنت يا موسى .

ثم قال : كيف قلت أنا ذرية النبي ؟ والنبي لم يعقب ، وأنما العقب بالذكر لا الأنثى ، وأنتم ولد الابنة ولا يكون ولدها عقباً له ؟

فقلت : أسألك بحق القرابة والقبر ومن فيه الآأعفيتني عن هذه المسألة ، فقال : لا أوتخبرني بمجتكم فيه يا ولد علي ، وأنت يا موسى يعسوبهم وامام زمانهم ، كذا

(١) نهاية ابن الأثير ٢ : ٣٠١ .

(٢) الفائق للزمخشري ١ : ٥٢٦ ط مصر .

(٣) صحاح اللغة ٥ : ١٩٤١ .

(٤) شرح اللمعة ٣ : ١٨٥ .

أنهي إليّ، ولست أعفيك في كلّ ما أسألك عنه حتّى تأتيني بحجّة من كتاب الله، وأنتم تدعون معشر ولد عليّ أنّه لا يسقط عنكم منه شيء ألف ولا واو ولا تأويله عنكم، واحتججتم بقوله عزّ وجلّ ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾^(١) واستغفتم عن رأي العلماء وقياسهم.

فقلت: تأذن لي في الجواب؟ قال: هات، فقلت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ ومن ذريّته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين ﴾ وذكرنا ويحيى وعيسى كلّ من الصالحين ﴿^(٢) من أبو عيسى يا أمير المؤمنين؟ فقال: ليس لعيسى أب، فقلت: أمّا ألحقناه بذراري الأنبياء عليهم السلام من طريق مريم عليهم السلام، وكذلك ألحقنا بذراري النبي صلى الله عليه وآله من قبل أمنا فاطمة عليهم السلام، أزيدك يا أمير المؤمنين؟ قال: هات.

قلت: قول الله عزّ وجلّ ﴿ فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثمّ نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ﴾ ولم يدع أحد أنّه أدخله النبي صلى الله عليه وآله تحت الكساء عند مباهلة النصارى إلّا علي بن أبي طالب وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فأبناءنا الحسن والحسين، ونساءنا فاطمة، وأنفسنا علي بن أبي طالب^(٣) الحديث.

وهو صريح في أنّها عليهم السلام ابنا رسول الله صلى الله عليه وآله، وكذلك جميع الأئمة عليهم السلام. ومنها: ما رواه الشيخ أبو جعفر الطوسي رحمه الله في الصحيح، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهم السلام أنّه قال: لو لم يحرم على الناس أزواج النبي صلى الله عليه وآله لقوله تعالى ﴿ ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكفروا أزواجه من بعده أبداً ﴾^(٤) حرم على

(١) الأنعام: ٣٨.

(٢) الأنعام: ٨٤ - ٨٥.

(٣) الاحتجاج ٢: ١٦٣ - ١٦٥.

(٤) الأحزاب: ٥٣.

الحسن والحسين عليهما السلام، لقوله الله عز وجل ﴿ وَلَا تَتَكْبَرُوا مَا نَكَحَّ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ (١)(٢). دلّ الخبر المذكور على أنّه عليه السلام أبوها حقيقة، فيكونان ابني له حقيقة للنصائف.

ومنها: ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده، بإسناده إلى المستط، قال: إنَّ عمر بن الخطّاب خطب إلى علي عليه السلام أمّ كلثوم، فاعتلّ بصفرها، فقال له: لم أكن أريد الباء، ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: كلّ حسب ونسب منقطع يوم القيامة ما خلا حسبي ونسبي، وكلّ قوم فإنّ عصبتهم لأبيهم ما خلا ولد فاطمة، فاني أنا أبوهم وعصبتهم (٣). وبالجملة فشواهد ذلك لا تحصى كثرة.

ونقل الفاضل الجليل الحسن بن علي بن محمّد الطبرسي في كتابه تحفة الأبرار عن الشافعي الموافقة على ذلك، ونقله حجة الاسلام أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي عطر الله مرقدته في تفسيره الكبير (٤)، عن أبي بكر الرازي، وهو من عظماء المخالفين، ونقل صاحب تحفة الأبرار عن أبي حنيفة أنّه أنكر ذلك؛ لأنّ ولد البنت ليس بولد حقيقة، لقول الشاعر:

بنونا بنو أبائنا وبناتنا بنوهنّ أبناء الرجال الأبعد
ثمّ شنع عليه بأنّه ترك الكتاب والأخبار وأطرحهما، وعول على بيت أعرايي جلف جاف، وهو في موضعه، وفي دلالة البيت على المدعى نظر.

ومن هنا يظهر متانة ما ذهب إليه سيّدنا الأجلّ علم الهدى عطر الله مرقدته، من استحقاق المنتسب بالأمّ إلى هاشم الخمس كالمنتسب بالأب، وهو الذي اختاره ابن حمزة؛ لما تظافرت عليه الأدلّة التي قدّمناها وغيرها من كون ولد البنت ولداً حقيقة،

(١) النساء: ٢٢.

(٢) تهذيب الأحكام ٧: ٢٨١ ح ٢٦، والاستبصار ٣: ١٥٥ ح ٢.

(٣) الطرائف ص ٧٦ عن مسند أحمد وذخائر العقبى ص ١٢١ عن مناقب أحمد.

(٤) مجمع البيان ١: ٤٥٢.

ولا وجه لرفض جميع تلك الأدلة المتعاضدة واطراح تلك الأخبار المستفيضة بمجرد خبر واحد مرسل ، وقد حققنا هذه المسألة في رسالة مفردة .

ومن أصحابنا من وافق على كون ولد البنت ابناً حقيقة ، ولم يوافق على استحقاق الخمس ، وهو اللانع من الشيخ الشهيد في اللمعة ، فإنه في كتاب الخمس منها اعتبر الانتساب الى هاشم بالأب^(١) ، وفي كتاب الوقف قال : اذا وقف على أولاده اشترك أولاد البنين والبنات ، ومعلوم أنه مبني على كون ابن البنت ابناً حقيقة ، كما صرح به شيخنا الشهيد الثاني في شرحها^(٢) .

ومن أراد الوقوف على تحقيق الحال والاحاطة بالأقوال ، فليرجع الى رسالتنا المشار اليها .

جوهرة فاخرة :

نقل حجة الاسلام أبو علي الفضل الطبرسي - عطر الله مرقده - في تفسيره الكبير عن ابن أبي علان ، وهو أحد أئمة المعتزلة أنه قال : ان كون المراد بالأبناء في الآية المذكورة الحسن والحسين عليهما السلام يدل على أنهما عليهما السلام كانا مكلفين ؛ اذ المباهلة لا يجوز إلا مع البالغين^(٣) .

وهو في غاية الغرابة ان أراد ما هو الظاهر من كلامه من بلوغها عليهما السلام في تلك الحال ، كما فهمه عنه حجة الاسلام عطر الله مرقده ؛ لاتفاق أهل التواريخ والسير على أنهما حينئذ غير بالغين ، وقد صرح بذلك جمع من الأصوليين ، منهم الامام الرازي في المحصول ، وجماعة من مختصري كلامه .

(١) شرح اللمعة ٢ : ٨٠ - ٨٢ .

(٢) شرح اللمعة ٣ : ١٨٤ - ١٨٥ .

(٣) مجمع البيان ١ : ٤٥٢ - ٤٥٣ .

وقال الفاضل نور الدين ابن الصبّاغ في الفصول المهمة : أنَّ الحسن عليه السلام ولد ليلة النصف من شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة (١) .

وقال في موضع آخر : أنَّه يوم وفاة الرسول ﷺ كان ابن سبع سنين (٢) .

وقال : أنَّ الحسين عليه السلام ولد لثلاث (٣) خلون من شعبان المكرّم سنة أربع من الهجرة ، وأنَّ له وقت وفاة النبي ﷺ ستّ سنين وشهوراً (٤) .

وقال ثقة الاسلام محمّد بن يعقوب الكليني : ولد الحسن بن علي عليه السلام في شهر رمضان في سنة بدر سنة اثنتين من الهجرة ، وروي أنَّه ولد في سنة ثلاث انتهى (٥) .
وقال : ولد الحسين عليه السلام في سنة ثلاث (٦) .

وبالجملة فالقول ببلوغها والحال هذه ، بل حال موت الرسول ﷺ ممّا ينادي على قائله بجهالته بالتواريخ والأخبار والسير . وأمّا قوله « أنَّ المباهلة لا تجوز الآ مع البالغين » فهي دعوى عارية من الدليل ، بل الدليل قائم على خلافها .

قال شيخنا الطبرسي رحمه الله : أنَّ صغر السنّ ونقصانها عن حدّ بلوغ الحلم لا ينافي كمال العقل ، وأنّما جعل بلوغ الحلم حدّاً لتعلّق الأحكام الشرعيّة ، وقد كان سنّها عليه السلام في تلك الحال سنّاً لا يتمتع معها أن يكونا كاملي العقول ، على أن عندنا يجوز أن يخرق الله العادات للأئمّة ، ويخصّهم بما لا يشركهم فيه غيرهم ، فلو صحّ أن كمال العقل حينئذ غير معتاد في تلك السنّ ، لجاز ذلك فيهم ابانة لهم عمّن سواهم ،

(١) الفصول المهمة ص ١٥١ .

(٢) الفصول المهمة ص ١٦٦ .

(٣) في المصدر : لخمس .

(٤) الفصول المهمة ص ١٧٠ و ١٩٩ .

(٥) أصول الكافي ١ : ٤٦١ .

(٦) أصول الكافي ١ : ٤٦٣ .

ودلالة على مكانهم من الله تعالى ، واختصاصهم به ^(١) . ومما يؤيده من الأخبار قول النبي ﷺ : ابناي هذان امامان قاما أوقعدا ^(٢) انتهى .
وقد تقدّم في ذيل الحديث السابع عشر في بحث اسلام أمير المؤمنين عليه السلام ما ينفعك في تحقيق هذا المقام .

تكملة :

قال حجة الاسلام الطبرسي - عطر الله مرقده - في التفسير المذكور في تفسير نساءنا في الآية : اتفقوا أن المراد به فاطمة عليها السلام ؛ لأنه لم يحضر المباحلة غيرها من النساء ، وهذا يدل على تفضيل الزهراء عليها السلام على جميع النساء .
ويعضده ما جاء في الخبر أن النبي ﷺ قال : فاطمة بضعة مني يربني ما رابها . وقال عليه السلام : إن الله يغضب لغضب فاطمة ويرضى لرضاها . وقد صرح عن حذيفة أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أتاني ملك فبشّرني أن فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة أونساء أمتي .

وعن الشعبي ، عن مسروق ، عن عائشة ، قالت : أسر النبي ﷺ الى فاطمة عليها السلام شيئاً فضحكت ، فسألته ، فقالت : قال لي : ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء هذه الأمة ، فضحكت لذلك ^(٣) انتهى .

أقول : ويشهد بذلك أيضاً ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده ، عن حذيفة بن

(١) لتأييدهم من الجنب الأقدس الإلهي بالكشف والهام ، بحيث يتساوى كبيرهم و صغيرهم ، كما اعترف به ابن حجر العسقلاني في فتح الباري في شرح صحيح البخاري وغيره « منه » .

(٢) مجمع البيان ١ : ٤٥٣ .

(٣) مجمع البيان ١ : ٤٥٣ .

اليمان ، قال : سألتني أُمِّي متى عهدك بالنبِيِّ ؟ فقلت لها : منذ كذا وكذا ذكرت مدّة طويلة ، فنالت مِنِّي وسبّني ، فقلت لها : دعيني فاني آتي النبي ﷺ وأُصلي معه المغرب لا أدعه حتّى يستغفر لي ولك .

قال : فأتيت النبي ﷺ فصلّيت معه المغرب والعشاء ، ثمّ انقزل ﷺ من صلاته فتبعته ، فعرض له في طريقه عارض فناجاه ، ثمّ ذهب فتبعته ، فسمع مشيي خلفه ، فقال : من هذا ؟ فقلت : حذيفة ، فقال : مالك ؟ فحدّثته بحديثي الذي بيني وبين أُمِّي ، فقال : غفر الله لك ولأُمّك .

ثمّ قال : ما رأيت العارض الذي عرض لي ؟ فقلت : بلى يا رسول الله ، قال : هو ملك من الملائكة لم يهبط الى الأرض قطّ قبل هذا الليلة ، استأذن ربّه في أن يسلم عليّ ويبشّرني أنّ الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنّة ، وإنّ فاطمة سيّدة نساء العالمين (١) .

وروى فيه أيضاً عن عائشة ، قالت : أقبلت فاطمة تمشي وكأنّ مشيها مشية رسول الله ﷺ ، فقال : مرحباً بابنتي ، ثمّ أجلسها عن يمينه ، وأسرّ اليها حديثاً ، فبكت ، فقلت ، استخصّك رسول الله ﷺ بحديثه ثمّ تبكين ، ثمّ أسرّ اليها حديثاً فضحكت ، فقلت : ما رأيت كالיום فرحاً أقرب من حزن ، فسألتهما عمّا قيل لها .

قالت : ما كنت لأفشي سرّ رسول الله ﷺ حتّى قبض رسول الله ﷺ فسألتهما ، فقلت : أسرّ اليّ ، فقال : إنّ جبرئيل عليه السلام كان يعارضني بالقرآن في كلّ عام مرّة ، وإنّه عارضني به العامّ مرّتين ، ولا أراه إلّا قد حضر أجلي ، وإنّك أوّل أهل بيتي بي لحوقاً ونعم السلف أنا لك ، فبكيت لذلك ، فقال : ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء هذه الأُمّة ، أو نساء المؤمنين ، فضحكت لذلك (٢) .

(١) الفصول المهمّة ص ١٤٥ - ١٤٦ عن مسند أحمد بن حنبل .

(٢) الفصول المهمّة ص ١٤٦ عن مسند أحمد .

وروى نور الدين المالكي في الفصول المهمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: أول شخص يدخل علي الجنة فاطمة بنت محمد (١).

وروى الحافظ عبد العزيز الأخضر الجنازدي في كتابه معالم العترة النبوية، عن النبي ﷺ قال: إذا كان يوم القيامة قيل: يا أهل الجمع غصوا أبصاركم حتى تمر فاطمة بنت محمد، فتمر وعليها ريطتان خضراوان، وفي بعض الروايات: حمراوان (٢).

ومن الكتاب المذكور قالت عائشة، ألا يسرك أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: سيّدات نساء أهل الجنة أربع: مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم، وفاطمة بنت محمد، وخديجة بنت خويلد. وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون (٣).

ومن الكتاب المذكور بإسناده، عن أنس أن النبي ﷺ قال: حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد (٤).
ومنه مرفوعاً إلى قتادة، عن أنس أيضاً، قال: قال رسول الله ﷺ: خير نسائها مريم، وخير نسائها فاطمة بنت محمد، وآسية امرأة فرعون (٥).

وقال نور الدين المالكي المكي في الفصول المهمة: وروي باللفظ الصريح عن أصحاب الصحيح يرويه كلّ من البخاري ومسلم والترمذي عن النبي ﷺ أنه قال: كمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد (٦).

(١) الفصول المهمة ص ١٤٥.

(٢) الفصول المهمة ص ١٤٥.

(٣) الفصول المهمة ص ١٤٥.

(٤) الفصول المهمة ص ١٤٥.

(٥) الفصول المهمة ص ١٤٥.

(٦) الفصول المهمة ص ١٤٥.

ومن الفصول أيضاً عن مجاهد ، قال : خرج النبي ﷺ وهو آخذ بيد فاطمة عليها السلام فقال : من عرف هذه فقد عرفها ، ومن لم يعرفها فهي فاطمة بنت محمد ، وهي بضعة مني ، وهي قلبي وروحي التي بين جنبي ، فمن آذاها فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله (١) .

ومنه أيضاً عن الأصمغ بن نباته ، عن أبي أيوب الأنصاري ، قال : قال رسول الله ﷺ : إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد ، ثم ينادي مناد من بطنان العرش ، أن الجليل جلّ جلاله يقول : نكسوا رؤوسكم وغطوا أبصاركم ، فإن هذه فاطمة بنت محمد تريد أن تمرّ على الصراط (٢) .

ومنه عن أبي سعيد الخدري في حديثه عن النبي ﷺ أنه مرّ في السماء السابعة (٣) قال : فرأيت فيها لمريم ولأم موسى ولآسية امرأة فرعون ولخديجة بنت خويلد قصوراً من ياقوت ، ولفاطمة بنت محمد سبعين قصراً من مرجان أحمر مكللاً باللؤلؤة ، وأبوابها وأسترتها من عود (٤) .

وبالجملة فنأقبحها لا تستقصى ، وفضائلها ومفاخرها يحلّ عن العدّ والاحصاء ؛ لأنّها فتيلة سراج الملة المحمّدية ، ومشكاة الأنوار الإلهية ، والبضعة الحقيقية من الحضرة المقدّسة النبوية .

(١) الفصول المهمة ص ١٤٦ .

(٢) الفصول المهمة ص ١٤٧ .

(٣) في الفصول : الرابعة .

(٤) الفصول المهمة ص ١٤٧ .

الحديث الخامس والعشرون [ورود علي عليه السلام وشيعته على الحوض الكوثر]

الشيخ الامام الحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي في كتاب كفاية الطالب ، عن أبي ذر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : يرد علي الحوض راية علي أمير المؤمنين وقائد الغر المحجلين ، فأقوم فأخذ بيده فيبيض وجهه ووجوه أصحابه ، فأقول : ما خلفتموني في الثقلين بعدي ؟ فيقولون : تبعنا الأكبر وصدقناه ، ووازرنا الأصغر ونصرناه وقاتلنا معه ، فأقول : ردوا روائ مرويين ، فيشربون شربة لا يظمأون بعدها أبداً ، وجه امامهم كالشمس طالعة ، ووجوههم كالقمر ليلة البدر ، أو كأضواء نجم في السماء ^(١) .

أقول : هذا الخبر مستفيض مشهور ، نقله الشيخ الجليل بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي في كتابه كشف الغمة ^(٢) ، وهونص صريح على الامامة ، وبرهان واضح على الخلافة .

والقائد هو الرئيس الذي يقود الجيش ، كما تقدم في الحديث السادس عشر .
والغر جمع الأغر من الغرة ، وهويابض يكون في وجه الفرس ، ويطلق على الشرفاء والعظماء المشهورين .

والمحجل في الأصل هو الفرس الذي يرتفع البياض في قوائمه الى موضع القيد ، ويجاوز الأرساغ ولا يجاوز الركبتين ؛ لأنهما مواضع الأحجال وهي الخلاخيل والقيود ، قاله ابن الأثير في النهاية ، ثم قال : ولا يكون التحجيل باليد واليدين ما لم

(١) كفاية الطالب ص ٢٤ .

(٢) كشف الغمة في معرفة الأئمة ١ : ١٠٨ - ١٠٩ .

يكن معها رجل ورجلان (١) .

وحينئذ يجوز أن يجعل الغرّ المحجلون (٢) كناية عن القرب والزلفى وجلالة القدر والشأن ؛ لأنّ الأغرّ المحجل أكرم أنواع الفرس عند العرب . ويحتمل أن يقال : أنّه كناية عن طهارتهم وملازمتهم للوضوء والعبادات .

قال ابن الأثير في النهاية أيضاً : أي بيض مواضع الوضوء من الأيدي والأقدام (٣) .

ويحتمل أنّهما علامتان لأهل القرب والزلفى يوم القيامة في الوجه والأقدام ، والله أعلم .

الحديث السادس والعشرون

[مناقب أصحاب الكساء وفضلهم ﷺ]

الشيخ الحافظ مسعود بن ناصر السجستاني ، من فحول عظمائهم وأساطين محدّثهم ، بإسناده عن ربيعة السعدي ، قال : أتيت حذيفة بن اليمان وهو في مسجد رسول الله ﷺ ، فقال لي : من الرجل ؟ قلت : ربيعة السعدي ، فقال لي : مرحباً بأخ لي قد سمعت به ولم أر شخصه قبل اليوم ، حاجتك ؟ قلت : ما جئتك في طلب غرض من الأغراض الدنيوية ، ولكنّي قدمت من العراق من عند قوم افترقوا خمس فرق ، فقال حذيفة : سبحان الله تعالى ، وما دعاهم الى ذلك والأمر واضح بيّن ، وما يقولون ؟

قال : قلت : فرقة تقول أبوبكر أحقّ بالأمر وأولى بالناس ؛ لأنّ رسول الله ﷺ

(١) نهاية ابن الأثير ١ : ٣٤٦ .

(٢) في « س » : المحجلين .

(٣) نهاية ابن الأثير ١ : ٣٤٦ .

سماه الصديق ، وكان معه في الغار . وفرقة تقول عمر بن الخطاب : لأنّ رسول الله ﷺ قال : اللهم أعزّ الدين بأبي جهل أوبعمر بن الخطاب ، فقال حذيفة : الله تعالى أعزّ الدين بمحمّد ﷺ ولم يعزّه بغيره .

وقالت فرقة أبوذر الغفاري رضي الله عنه : لأنّ النبي ﷺ قال : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي هجة أصدق من أبي ذرّ ، فقال حذيفة : إنّ رسول الله ﷺ أصدق منه وأخير ، وقد أظلت الخضراء وأقلت الغبراء . وفرقة تقول سلمان الفارسي : لأنّ رسول الله ﷺ يقول : أدرك العلم الأوّل والعلم الآخر ، وهو بحر لا ينزف ، وهو ممّا أهل البيت ، ثمّ أتى سكّ .

فقال حذيفة : ما منعك من ذكر الفرقة الخامسة ؟ قال : قلت : لأنّي منهم وأنا جئت مرتاداً لهم وقد عاهدوا الله أن لا يخالفونك وأن ينزلوا عند أمرك .

فقال : يا ربّيعه اسمع منّي وعه واحفظه وقه ، وبلغّ الناس عني ، أنّي رأيت رسول الله ﷺ قد أخذ الحسين بن علي رضي الله عنهما ووضع على منكبيه ، وجعل يقي بعقبه ، وهو يقول : أيّها الناس أنّه من استكمال حجّتي على الأشقياء من بعدي التاركين ولاية علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ألا وإنّ التاركين ولاية علي بن أبي طالب هم المارقون من ديني ، أيّها الناس هذا الحسين بن علي خير الناس جدّاً وجدّة ، جدّه رسول الله ﷺ سيّد ولد آدم ، وجدّته خديجة سابقة نساء العالمين الى الايمان بالله ورسوله ، وهو الحسين خير الناس أباً وأماً ، أبوه علي بن أبي طالب وصيّ رسول ربّ العالمين ، ووزيره وابن عمّه ، وأُمّه فاطمة بنت محمّد رسول الله .

وهذا الحسين خير الناس عمّاً وعمّة ، عمّه جعفر بن أبي طالب المزين بالجناحين يطير بهما في الجنة حيث يشاء ، وعمّته أمّ هاني بنت أبي طالب ، وهذا الحسين خير الناس خالاً وخالة ، خاله القاسم بن رسول الله ، وخالته زينب بنت محمّد رسول الله صلوات الله عليهم أجمعين .

ثمّ وضعه عن منكبه ودرج بين يديه ، ثمّ قال : أيّها الناس هذا الحسين جدّه في

٣٢٠ الأربعة حديثاً

الجَنَّةَ ، وجدَّته في الجَنَّةَ ، وأبوه في الجَنَّةَ ، وأمّه في الجَنَّةَ ، وعمّه في الجَنَّةَ ، وعمّته في الجَنَّةَ ، وخاله في الجَنَّةَ ، وخالته في الجَنَّةَ ، وهو في الجَنَّةَ ، وأخوه في الجَنَّةَ .

ثم قال : أيها الناس أنّه لم يعط أحد من ذرّيّة الأنبياء الماضين ما أعطي الحسين عليه السلام ، ولا يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام .

ثم قال : أيها الناس لجّد الحسين خير من جدّ يوسف ، فلا تخالجنكم الأمور ، فإنّ الفضل والشرف والمزلة والولاية ليست إلّا لرسول الله وذريّته وأهل بيته ، فلا يذهبن بكم الأباطيل .

قال الشيخ الحافظ مسعود بن ناصر السجستاني : هذا الحديث حسن ^(١) .
أقول : هذا الخبر كما ترى نصّ في امامته عليه السلام ، وكونه أحقّ بالأمر من غيره من الصحابة ، وفي جلالة قدر أهل البيت عليهم السلام ، لاسيّما أبا عبد الله الحسين عليه السلام ، وهو خبر مشهور أورده السيّد الجليل ذوالكرامات والمقامات رضي الدين ابن طاووس رحمه الله في الجزء الأوّل من الطرائف ، وفيه مقامات :

المقام الأوّل في بيان ما لعلّه يحتاج الى البيان

« ما أظَلَّت الخضراء » أي : ألتقت عليه ظلّها ، والخضراء : السماء . ويمكن ضبطه بالطاء المهملة ، أي : أشرقت عليه .

« ولا أقلت الغبراء » أي : حملت الأرض .

« على ذي لهجة » اللهجة : اللسان ، ولهج بالشيء اذا ولع به ، قاله ابن الأثير في

(١) الطرائف ص ١١٨ - ١٢٠ عن السجستاني ، والبحار ٢٣ : ١١١ - ١١٢ .

النهاية^(١).

« وعه » أمر وعى يعي ، أي : حفظ وفهم ، والهاء للسكت ، أوضمير راجع الى متقدّم حكماً ، أي : ما أقول لك ، والأوّل أولى .

« هم المارقون من ديني » أي : الخارجون من الملة . قال ابن الأثير في النهاية : في حديث الخوارج « يرقون من الدين مروق السهم من الرمية » أي يجوزونه ويخرقونه ، كما يخرق السهم الشيء المرمي به ويخرج منه^(٢) انتهى .

« ودرج بين يديه » درج الصبيّ درجاً ودرجناً : مثى .

« فلا تخالجنكم » أي : لا تقطعنكم ولا تخامرّنكم الشبه .

المقام الثاني

في دفع شبهة الفرقة الأولى

أما قولهم أنّ رسول الله ﷺ سمّاه الصديق الأكبر ، فهو كذب محض اختلقوه ، وبهتان بحث افتروه ، وكيف يسمّى بالصديق من لم يؤمن بالله طرفة عين ، كما رواه أصحابنا عن أئمتنا عليهم السلام ، أنّه وصاحبه عمر لم يؤمنّا قطّ ، وأنّا أظهرنا الاسلام طمعاً . روى رئيس المحدثين أبو جعفر محمد بن بابويه في كمال الدين وتمام النعمة ، والشيخ الجليل أحمد بن أبي طالب الطبرسي في كتاب الاحتجاج ، عن سعد بن عبد الله القمي ، أنّ بعض النواصب سأله عن اسلامها كان عن طوع ورغبة ، أو كان عن اكراه واجبار ؟

قال سعد : فاحترزت عن جوابه وقلت في نفسي : ان كنت أجبتّه بأنّه كان عن

(١) نهاية ابن الأثير ٤ : ٢٨١ .

(٢) نهاية ابن الأثير ٤ : ٣٢٠ .

طوع ، فيقول : لا يكون على هذا الوجه إيمانها عن نفاق . وإن قلت : عن إكراه وإجبار ، لم يكن في ذلك الوقت للإسلام قوّة حتّى يكون إسلامها بإكراه وإجبار وقهر [فرجعت عن هذا الخصم على حال ينقطع كبدي]^(١) فأخذت طوماراً وكتبت بضعاً وأربعين مسألة من المسائل الغامضة التي لم يكن عندي جوابها ، وقلت: أدفعها الى صاحب مولاي أبي محمد الحسن عليه السلام الذي كان في قم أحمد بن اسحاق .

فلما طلبته كان هو قد ذهب ، فشيت على اثره ، فأدرسته وقلت الحال معه ، فقال لي : جيء معي الى سرّ من رأى حتّى نسأل عن هذه المسائل مولانا الحسن بن علي عليه السلام . وساق الحديث الى أن قال ، ذكر أنّه عليه السلام أمره بسؤال مولانا المهدي عليه السلام عن تلك المسائل ، وهو في ذلك الوقت طفل ، فسأله عنها .

الى أن قال عليه السلام : وأما ما قال لك الخصم بأنّها أسلمها طوعاً أو كرهاً ، لم لم تقل بل أنّها أسلمها طمعاً ، وذلك أنّها يخاطبان اليهود ويخبران بخروج محمد صلى الله عليه وآله واستيلائه على العرب من التوراة والكتب المتقدّمة^(٢) ، وملاحم قصّة محمد صلى الله عليه وآله ، ويقولون لها : يكون استيلاؤه على العرب كاستيلاء بخت نصر على بني اسرائيل ، إلّا أنّه يدّعي النبوة ، ولا يكون من النبوة في شيء .

فلما ظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وآله ، فساعدوا معه على شهادة أن لا إله إلّا الله وأنّ محمداً رسول الله طمعاً أن يجدوا من جهة ولاية رسول الله صلى الله عليه وآله ولاية بلد اذا انتظم أمره ، وحسن حاله ، واستقامت ولايته .

فلما أيسا من ذلك وافقوا على أمثالها ليلة العقبة ، وتلقّا مثل من تلّم منهم ، فنفروا بدابة رسول الله صلى الله عليه وآله لتسقطه ويصير هالكاً بسقوطه بعد أن صعد العقبة في من

(١) الزيادة من الاحتجاج .

(٢) في الاحتجاج : المقدّسة .

صعد، فحفظ الله تعالى نبيّه من كيدهم ، ولم يقدرُوا أن يفعلوا شيئاً ، وكان حالها كحال طلحة والزبير اذ جاء عليّاً عليه السلام وبايعاه طمعاً أن تكون لكلّ واحد منها ولاية ، فلمّا لم يكن ذلك وأيسا من الولاية نكثا بيعته وخرجا عليه حتّى آل أمر كلّ واحد منها الى ما يؤول أمر من ينكث العهد والمواثيق ^(١) .

وقد ذكر جمع منهم أن هذه التسمية ليست من جهة الرسول ﷺ ، وهو المفهوم من كلام العلامة التفتازاني في شرح عقائد النسفي، وهو المصرّح به في الطرائف ^(٢) وغيره .

قال صاحب الطرائف في الجزء الثاني ونعم ما قال : ومن طريف أمورهم أنّهم رَوَوْا في صحاحهم أنّ نبيّهم ﷺ قال : ما أَظَلَّتِ الخضراء ولا أَقَلَّتِ الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذرّ . ولم يرووا مثل ذلك لأحد من الصحابة ، ومع ذلك لم يسمّوه صديقاً ، وسمعت في كتابهم وصف جماعتهم بالتصديق ، فقال : ﴿ والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربّهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ﴾ ^(٣) ولم يسمّوا كلّ واحد من أولئك صديقاً .

ورروا فيما تقدّم من هذا الكتاب من مسند أحمد بن حنبل ، وكتاب ابن شيرويه ، وكتاب ابن المغازلي ، عن نبيّهم ﷺ أنّه قال : الصديقون ثلاثة : حبيب النجّار ، وهو مؤمن آل يس . ومؤمن آل فرعون ، وهو خرييل ، وعلي بن أبي طالب عليه السلام ، وإنّ علي بن أبي طالب عليه السلام أفضلهم ^(٤) .

وما نراهم أطلقوا على هؤلاء الثلاثة أو على أحدهم لفظ الصديق ، والعجب أن

(١) كمال الدين للصدوق ص ٤٥٦ - ٤٦٣ ، والاحتجاج للطبرسي ٢ : ٢٦٩ - ٢٧٥ .

(٢) الطرائف ص ٤٠٤ .

(٣) الحديد : ١٩ .

(٤) المناقب لابن المغازلي ص ٢٤٦ .

٣٢٤الأربعون حديثاً

يكون علي بن أبي طالب عليه السلام أفضل الصديقين ولا يستونه صديقاً، ويكون أول من صدق نبيهم عليه السلام وآمن به، كما تقدّم في رواياتهم، وأنه كان يقول على رؤوس المنابر وبمجمع الأ شاهد، كما رووا: أنا الصديق الأكبر، ولم يستوه مع ذلك الصديق، وخصّصوا هذه اللفظة بأبي بكر دون غيره من سائر الصديقين، ان هذا مما تنفر عقول المستبصرين ^(١) انتهى كلامه . وهو في موضعه .

وما ذكره التفّازاني في شرح العقائد في وجه تسميته بالاسم المذكور، من أنّه صدّق النبي عليه السلام في النبوة من غير تعليم، وفي المعراج بلا تردّد .

مع تسليمه لا يقتضي تخصيصه بالاسم المذكور؛ لأنّ أمير المؤمنين عليه السلام وخديجة قد سبقاه بالاسم والتصديق المذكور . وقد أسلفنا في ذيل الحديث السابع عشر أنّ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أول من أسلم، وأوردنا جملة متفرقة من الأخبار من طرق الناصبة .

وقال الناصب الفضولي الخنجي في نقضه لكتاب كشف الحقّ ونهج الصدق : إنّ الباقر عليه السلام سمّي أبابكر صديقاً .

كما ساءه الفاضل الجليل علي بن عيسى الأربلي في كتاب كشف الغمّة أنّه عليه السلام سئل عن حلية السيف، فقال : لا بأس به، وقد حلّى أبوبكر الصديق سيفه، قال السائل : قلت : أنت تقول الصديق ؟! قال : فوثب وثبة واستقبل الكعبة، وقال : نعم الصديق نعم الصديق، فمن لم يقل الصديق فلا صدّق الله تعالى قولاً في الدنيا ولا في الآخرة ^(٢) .

وزعم أنّه من طرق أصحابنا، وكأنّه لم يتأمّل في الكتاب المذكور بعض التأمّل؛ فإنّ الخبر في الكتاب المذكور منقول من طرق المخالفين من كتاب صفوة الصفوة لابن

(١) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ص ٤٠٥ المطبوع بتحقيقنا .

(٢) كشف الغمّة ٢ : ١٤٧ .

الجوزي الحنبلي ، لا من طرفنا كما زعمه .

وقد نقله نور الدين المالكي في الفصول المهمة ، عن كتاب ابن الجوزي ، فقال :
ومن كتاب صفوة الصفوة لابن الجوزي ، عن عروة بن عبد الله ، قال : سألت
أبا جعفر محمد بن علي عن حلية السيف ^(١) .

فنسبة الحديث المذكور الى أصحابنا فرية ما فيه مزية ، وهكذا دأبه وضع
المفتريات واختلاق الأباطيل . ولوصح أنه عليه السلام قال ذلك ، لكان على وجه التقية ،
والتقية رحمة للشيعة .

وقد قال الصادق عليه السلام : التقية ديني ودين آبائي ^(٢) .

وقال عليه السلام : لا دين لمن لا تقية له ^(٣) .

وروي عن نصر الخثعمي أنه قال : من عرف من أمرنا أننا لا نقول إلا حقاً
فليكتف بما يعلم منا ، فان سمع منا خلاف ما يعلم فليعلم أن ذلك دفاع منا عنه ^(٤) .
والأخبار الواردة على سبيل التقية أكثر من أن تحصى .

هذا ويحتمل أن يكون مراده عليه السلام بالصدّيق علياً عليه السلام : لأنه الصدّيق حقيقة ، كما
تقدّم بيانه ، واستفاضت به الأخبار من طرقهم ، ولما توهم الراوي أنه أراد أبا بكر
لشيوخ اطلاق الصدّيق عليه زاد لفظ أبي بكر ، فهو من الحكاية لا المحكي ، ومثل هذا
يقع كثيراً في الحكايات والمحاورات .

ثم أنه بناءً على التوهم المذكور استبعد ذلك الاطلاق منه عليه السلام ، لمنافرة
شعارهم عليه السلام ، وما هو معلوم ضرورة من مذهبهم ، فقال : تقول الصدّيق ،
فأجابه عليه السلام بقوله « نعم » الى آخر كلامه ، مريداً به علياً عليه السلام ، وهوتورية حسنة

(١) الفصول المهمة ص ٢١٧ .

(٢) أصول الكافي ٢ : ٢١٩ ح ١١ .

(٣) أصول الكافي ٢ : ٢١٧ ح ٢ .

(٤) أصول الكافي ١ : ٦٥ - ٦٦ ح ٦ .

لطيفة، وسلوك هذا السبيل من التورية في كلامهم ﷺ أكثر من أن يحصى .
 هذا مع أنه لا ضرورة لنا الى تأويله ؛ لأنه من روايات ابن الجوزي الحنبلي ،
 وهوبل أكثر أهل الخلاف لا يتحاشون عن الكذب واختلاق الأخبار . ومنهم من
 يعتقد جوازه للترغيب والترهيب ، وهم الكرامية وبعض المستوفّة ومن يحذو
 حذوهم .

وحكى القرطبي في المغنم ، عن بعض أهل الرأي أنّ ما وافق القياس الجليّ ، جاز
 أن يعزى الى النبي ﷺ .

وقد نقل القاضي الشريف الشوشري في مجالس المؤمنين في ترجمة عبيد الله بن
 محمّد الاسماعيلي ، من تواطىء أهل الهراة على الكذب ما يقضي منه العجب .
 أمّا الشبهة الثانية ، فتقريبها : أنّ أبا بكر صاحب النبي ﷺ في الغار ، ولم يصحبه
 أحد سواه ، فيكون أفضل الصحابة ، وأولى بالخلافة من غيره ، وقد تقرّر الشبهة بأنّ
 الله تعالى سمّاه صاحباً ، فقال : ﴿ اذ يقول لصاحبه لا تحزن ﴾ ^(١) فيكون أفضل
 الأئمة .

والجواب عن التقرير الأول : أنّهم رَوَوْا أنّ الرسول ﷺ لم يستصحبه ولا أعلمه
 بخروجه ، ولا أذن له في متابعتة .

روى محمّد بن جرير الطبري - وهو من أعيان علمائهم وفحول محدّثيهم ، أنثى
 عليه النووي في كتابه تهذيب الأسماء واللغات ، وبالحق في اطرائه ، وذكر في مدحه
 والثناء عليه ، وذكر أحواله نحواً من ورقين - في تأريخه في الجزء الثالث : أنّ أبا بكر
 أتى عليّاً عليه السلام فسأله عن رسول الله ﷺ ، فأخبره أنّه لحق بالغار من ثور ، وقال :
 ان كان لك فيه حاجة فالحقه ، فخرج أبو بكر مسرعاً فلحق بنبيّ الله ﷺ في
 الطريق ، فسمع جرس أبي بكر في ظلمة الليل ، فظنّه من المشركين ، فأسرع

رسول الله ﷺ ، فانقطع قبال نعله ^(١) ، ففلق ابهامه حجر فكثر دمها وأسرع السعي ، فخاف أبوبكر أن يشقّ على رسول الله ﷺ ، فرفع صوته وتكلّم ، فعرفه رسول الله ﷺ حين أتاه فلحقه ، فانطلقا ورجل رسول الله ﷺ تسيل دماً حتّى انتهى الى الغار مع الصبح فدخلاه ^(٢) .

وهذا كما ترى يشهد بأنّه ما كان عنده علم من توجّه النبي ﷺ من مكّة الى المدينة ، وأنّ النبي ﷺ ستر ذلك عنه ، كما ستره عن أعدائه من المشركين ، وأنّه ما عرف توجّه النبي ﷺ إلّا من علي بن أبي طالب عليه السلام ، ولم يكنه المقام بعد النبي ﷺ خوفاً من الكفّار .

وروى أحمد بن حنبل في مسنده عن ابن عباس حديثاً طويلاً يتضمّن عشر خصال جليلة ، دلّ بها النبي ﷺ على منزلة علي بن أبي طالب عليه السلام يقول في جملة: فشرى علي نفسه ، لبس ثوب رسول الله ﷺ ، فجاء أبوبكر وعلي عليه السلام نائم ، قال أبوبكر : فحسبت أنّه نبيّ الله ، فقلت : يا نبيّ الله ، فقال له علي عليه السلام : إنّ رسول الله ﷺ انطلق نحو بئر ميمون فأدركه ، قال : فانطلق أبوبكر فدخل معه الغار ^(٣) .

وهو كالخبر الأوّل في الدلالة على أنّ النبي ﷺ ما عرف أبوبكر أمره ، ولا أطلعه على سرّه ، ولا صحبه الى الغار ، ولا تبعه معه الى الغار بأذنه ، ولا دخوله معه فيه بقوله .

قال صاحب الطرائف : ما أحسن هذه الرواية عند الشيعة . وأما قولهم فيها أنّ عليّاً عليه السلام أشار على أبي بكر بادراره ، فلا تصدّق الشيعة بذلك ، ويروون خلاف

(١) أي : زمام نعله « منه » .

(٢) تاريخ الطبري ٢ : ٢٤٥ .

(٣) الطرائف ص ٤٠٨ عن مسند أحمد بن حنبل .

هذا^(١) انتهى .

ولوسلّمنا أنّه ﷺ استصحبه وأمره بالخروج معه كما يقول الخصم ، لم يدلّ على جلالة قدره ، أوحجة النبي ﷺ له ، بل ربّما دلّ على ضدّ ذلك ، فقد روى مخالفونا أيضاً أنّه ﷺ أنّما استصحبه الى الغار خوفاً منه أن يدلّ عليه الكفار .

وروى ذلك أبو القاسم ابن الصبّاغ في كتاب النور والبرهان ، فأنّه روى فيه مرفوعاً ، عن أحمد^(٢) بن اسحاق ، قال : قال حسن : قدمت مكّة معتمراً وناس من قریش يقذفون أصحاب رسول الله ﷺ ، فنام علي على فراشه وخشي من ابن أبي قحافة أن يدهم عليه ، فأخذه معه ومضى الى الغار . كذا حكاه صاحب الطرائف عطر الله مرقدّه^(٣) . وهذا هو الوجه اللائق باستصحاب هذا المناق .

والعجب من النواصب كيف يستحسنون رواية مثل هذا وايداعه كتبهم ومصنّفاتهم ، ثمّ يدّعون أنّه أفضل الأئمّة ، وأنّه الخليفة بالحقّ بعد الرسول ﷺ ، ما هذا الاّ من تعصّب جاهليّ ، وتحكّم شيطانيّ استولى على قلوبهم المنكوسة ، وران على بصائرهم المطموسة .

قال في الطرائف : وقال صاحب هذا الكتاب في باب الهجرة الى المدينة ، رفعه الى سعيد بن المسيّب ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال سعيد : فقلت لعلي بن الحسين عليه السلام : قد كان أبوبكر مع الرسول ﷺ حين انتقل الى المدينة ، فأين فارقه ؟ فقال : انّ أبابكر لما قدم رسول الله ﷺ الى قبا ، فزل بها ينتظر قدوم علي عليه السلام ، قال له أبوبكر : انهض بنا الى المدينة ، فإنّ القوم قد فرحوا بقدومك ، وهم يستبشرون اقبالك اليهم ، فانطلق بنا ولا تقم هاهنا تنتظر علياً ، فاأظنه أن تنتظره شهراً ولا دهرأ .

(١) الطرائف ص ٤٠٩ - ٤١٠ .

(٢) في الطرائف : محمّد .

(٣) الطرائف ص ٤١٠ .

فقال له رسول الله ﷺ : كلاً بفيك الحجر ما أسرعه يقدم ، ولا أزيل قدماً حتى يقدم عليّ ابن عمي وأخي في الله ، وأحبّ أهل بيتي اليّ ، فقد وقاني بنفسه من المشركين ، وخفت غيره أن يدلّهم عليّ .

فغضب عند ذلك أبو بكر واشمأز وجهه ودخله من ذلك حسد لعليّ عليه السلام ، وكان أوّل عداوة بدت منه لرسول الله ﷺ ، وأسرها في نفسه حقداً ، فانطلق حتى دخل المدينة وحده ، وتخلف رسول الله ﷺ ينتظر قدوم علي بن أبي طالب عليه السلام .

ثم قال صاحب الطرائف قدّس الله روحه : قال عبد الحمود : وفي هذا الحديث ما يكشف لك عن السرائر ، وينبّهك عن الحقّ الباهر ، ان كنت من أهل البصائر وتخاف من اليوم الآخر ^(١) .

وهوكما قال عطر الله مرقده ، وبعد اللتيّا والتي فليس مجرد الاستصحاب في السفر دليلاً على الفضيلة بوجه ، فإنّ الرجل يستصحب في سفره العبد والخادم ، وان كانا فاسقين ممقوتين عنده .

ولوسلم لم يدلّ على الأفضليّة وهو المدعى ، ولوسلم لم يدلّ على الامامة : لأنهم لم يشترطوا في الامام كونه أفضل أهل زمانه ، ومنهم من لم يشترط عدالته .

قال العلامة التفتازاني في شرح العقائد : لا يشترط أن يكون الامام أفضل أهل زمانه ؛ لأنّ المساوي في الفضيلة بل المفضول الأقلّ علماً وعملاً ربّما كان أعرف بمصالح الأئمة ومفاسدها ، وأقدر على القيام بواجبها ، وخصوصاً اذا كان نصب المفضول أدفع للشرّ وأبعد عن اثاره الفتنة ، ولهذا جعل عمر الامامة شورى بين ستة ، مع القطع بأنّ بعضهم أفضل من البعض .

ثم قال : ولا ينزل الامام بالفسق والجور وظلم عباد الله ؛ لأنّه قد ظهر الفسق وانتشر الجور من الأئمة والأمرء بعد الخلفاء الراشدين ، وكانوا ينقادون لهم ،

٣٣٠.....الأربعون حديثاً

ويعيرون الجمع والأعياد باذنبهم ، ولا يرون الخروج عليهم ، ولأنّ العصمة ليست شرطاً للإمامة ابتداءً ، فبقاء أولى . انتهى كلامه .

وأما التقرير الثاني ، فهو أوهن من بيت العنكبوت ؛ لأنّ مطلق الصحة لا فضيلة فيها ؛ لأنّ القرآن الكريم قد تضمّن جعل الكافر صاحب المؤمن أو النبيّ في مواضع : منها قوله تعالى ﴿ قال له صاحبه وهو يحاوره ﴾ ^(١) الآية . ومنها قوله تعالى ﴿ قل إنّ أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى ثمّ تتفكّروا ما بصاحبكم من جنة ﴾ ^(٢) .

وقد روى الطبرسي رحمه الله في الاحتجاج بإسناده عن الأعمش في مناظرة أبي جعفر محمد بن النعمان مؤمن الطاق مع ابن أبي حذرة ، أنّ ابن أبي حذرة استدلّ على أفضليّة أبي بكر بآية الغار ، فقال له أبو جعفر رحمه الله في جوابه : أخبرني هل أنزل الله سكينة على رسول الله ﷺ وعلى المؤمنين في غير الغار ؟ قال ابن أبي حذرة : نعم ، قال أبو جعفر : قد أخرج صاحبك في الغار من السكينة وخصّه بالحنن ، ومكان علي عليه السلام في هذه الليلة أفضل من مكان صاحبك في الغار ، فقال الناس : صدقت ^(٣) .

احتجاج الشيخ المفيد على عمر بن الخطّاب

وها هنا حكاية طريفة ، ورؤيا عجيبة رآها شيخنا المتقدّم أبو عبد الله المفيد عطر الله مرقدّه ، يتضمّن مناظرته لعمر بن الخطّاب في الاستدلال بالآية الكريمة ، أحبت إيرادها هنا لما اشتملت عليه من الفوائد الكثيرة والمباحث الجليلة .

(١) الكهف : ٣٧ .

(٢) سبأ : ٤٦ .

(٣) الاحتجاج للشيخ الطبرسي ٢ : ١٤٥ ط النجف .

قال الشيخ المجليل أحمد بن أبي طالب الطبرسي - عطر الله مرقده - في الاحتجاج: حدث الشيخ أبو علي الحسن بن محمد الرقي بالرملة في سؤال سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة ، عن الشيخ المفيد أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان عليه السلام أنه قال : رأيت في المنام سنة من السنين ، كأنني قد اجتزت في بعض الطرق ، فرأيت حلقة دائرة وفيها أناس كثيرة ، فقلت : ما هذا ؟ قالوا : هذه حلقة فيها رجل يقص ، فقلت : ومن هو ؟ قالوا : عمر بن الخطاب .

ففرقت الناس ودخلت الحلقة ، فاذا أنا برجل يتكلم على الناس بشيء لم أحصله ، فقطعت عليه الكلام ، وقلت : أيها الشيخ أخبرني ما وجه الدلالة على فضل صاحبك أبي بكر عتيق ابن أبي قحافة من قول الله تعالى ﴿ ثاني اثنين اذ هما في الغار ﴾ ؟ .

فقال : وجه الدلالة على فضل أبي بكر من هذه الآية في ستة مواضع :
الاول : أن الله تعالى ذكر النبي صلى الله عليه وآله وذكر أبا بكر ، فجعله ثانيه ، فقال : ﴿ ثاني اثنين اذ هما في الغار ﴾ .

والثاني : أنه وصفها بالاجتماع في مكان واحد لتأليفه بينهما ، فقال : ﴿ اذ هما في الغار ﴾ .

والثالث : أنه أضاف اليه بذكر الصحبة ليجمعه بينهما بما يقتضي الرتبة ، فقال : ﴿ اذ يقول لصاحبه ﴾ .

والرابع : أنه أخبر عن شفقة النبي صلى الله عليه وآله ورفقه به لموضعه عنده ، فقال : ﴿ لا تحزن ﴾ .

والخامس : أنه أخبر أن الله تعالى معها على حد سواء ناصرهما ودافعاً عنها ، فقال : ﴿ إن الله معنا ﴾ .

والسادس : أنه أخبر عن نزول السكينة على أبي بكر ! لأن رسول الله صلى الله عليه وآله لم تفارقه السكينة قط ، فقال : ﴿ فأنزل الله سكينته عليه ﴾ فهذه ستة مواضع تدل على

فضل أبي بكر من آية الغار ، لا يمكنك ولا لغيرك الطعن فيها .
فقلت له : حَبِرت بكلامك في الاحتجاج لصاحبك عنه ، وإني بعون الله سأجعل
جميع ما أتيت به كرماد اشتدّت به الريح في يوم عاصف .
أما قولك إنّ الله تعالى ذكر النبي ﷺ وجعل أبا بكر ثانيه ، فهو اخبار عن العدد ،
ولعمري لقد كانا اثنين ، فما في ذلك من الفضل ، فنحن نعلم ضرورة أنّ مؤمناً
ومؤمناً ، أو مؤمناً وكافراً اتنان ، فما أرى لك في ذكر العدد طائلاً تعتمده .

وأما قولك أنّه وصفها بالاجتماع في المكان الواحد لتأليفه بينهما ، فأنّه كالأول ؛
لأنّ المكان يجمع المؤمن والكافر ، كما يجمع العدد المؤمنين والكافرين . وأيضاً فإنّ
مسجد النبي ﷺ أشرف من الغار ، وقد جمع المؤمنين والمنافقين والكفار ، وفي ذلك
قوله عزّ وجلّ ﴿ فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مَهْطَعِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عَازِينَ ﴾ (١)
وأيضاً فإنّ سفينة نوح عليه السلام قد جمعت النبي والشيطان والبهيمة والكلب ، فالمكان لا
يدلّ على ما أوجبت من الفضيلة ، فبطل فضلان .

وأما قولك أنّه أضاف اليه بذكر الصحبة ، فأنّه أضعف من الفضلين الأولين ؛ لأنّ
اسم الصحبة يجمع بين المؤمن والكافر ، والدليل على ذلك قوله تعالى ﴿ قَالَ لَهُ
صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِمَّنْ نَظْفَقَ ثُمَّ سَوَّاهُ
رَجُلًا ﴾ (٢) وأيضاً اسم الصحبة تطلق بين العاقل والبهيمة ، والدليل على ذلك من
كلام العرب الذي نزل القرآن بلسانهم ، فقال الله عزّ وجلّ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ
إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾ (٣) انهم قد سمّوا الحمار صاحباً ، فقالوا :

إنّ الحمار مع الحمار مطيّة فاذا خلوت به فبئس الصاحب
وأيضاً فقد سمّوا المجاهد مع الحيّ صاحباً ، فقالوا ذلك في السيف شعراً :

(١) المعارج : ٣٧ .

(٢) الكهف : ٣٧ .

(٣) ابراهيم : ٤ .

زرت هنداً وذاك غير اختيان ومعني صاحب كتوم اللسان
يعني : السيف . فاذا كان اسم الصحبة يقع بين المؤمن والكافر ، وبين العاقل
والبهيمة ، وبين الحيوان والجماد ، فأَيُّ حجةٍ لصاحبك فيه ؟
وأما قولك أنه قال : « لا تحزن » فإنه وبال عليه ومنقصة له ، ودليل على خطئه ؛
لأنَّ قوله « لا تحزن » نهي ، وصورة النهي قول القائل « لا تفعل » لا يخلو : أن يكون
الحزن وقع من أبي بكر طاعة ، أو معصية . فان كان طاعة ، فإن النبي ﷺ لا ينهى
عن الطاعات ، بل يأمر بها ويدعو إليها . وان كان معصية ، فقد نهاه النبي ﷺ ، وقد
شهدت الآية بعصيانہ بدليل أنه نهاه .

وأما قولك أنه قال « ان الله معنا » فإن النبي ﷺ قد أخبر أن الله معه ، وعبر عن
نفسه بلفظ الجمع ، كقوله ﴿ اَنَا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَأَنَا لَهُ لِحَافِظُونَ ﴾ ^(١) وقد قيل في هذا
أيضاً : ان أبابكر قال : يا رسول الله حزني على أخيك علي بن أبي طالب ما كان منه ،
فقال له النبي ﷺ : لا تحزن ان الله معنا ، أي : معي ومع أخي علي بن أبي طالب .
وأما قولك ان السكينة نزلت على أبي بكر ، فإنه ترك للظاهر ؛ لأنَّ الذي نزلت
عليه السكينة هو الذي أيده الله بالجنود ، وكذا يشهد ظاهر القرآن في قوله ﴿ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ فان كان أبوبكر هو صاحب السكينة ،
فهو صاحب الجنود ، وفي هذا اخراج للنبي ﷺ من النبوة .

على أن هذا الموضع لو كتبت عن صاحبك كان خيراً له ؛ لأنَّ الله تعالى أنزل
السكينة على النبي ﷺ في موضعين كان معه قوم مؤمنون فشرکهم فيها ، فقال في
أحد الموضعين ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ
التَّقْوَى ﴾ ^(٢) وقال في الموضع الآخر ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى

(١) الحجر : ٩ .

(٢) الفتح : ٢٦ .

المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها» ^(١) ولما كان في هذا الموضع خصّه وحده بالسكينة، قال: «فأنزل الله سكنته عليه» فلو كان معه مؤمن لشركه معه في السكينة، كما شرك من ذكرنا قبل هذا من المؤمنين، فدلّ إخراجهم من السكينة على إخراجهم من الايمان، فلم يجر جواباً وتفرّق الناس، واستيقظت من نومي ^(٢).

المقام الثالث

في ابطال ما تعلّقت به الفرقة الثانية

أول ما يره عليهم أنّ هذا الحديث موضوع مختلق، كما يفهم من قول حذيفة رضي الله عنه: إنّ الله تعالى أعزّ الدين بمحمّد صلّى الله عليه وآله ولم يعزّه بغيره.

ومما يشهد بوضعه أنّ عمر بن الخطّاب في الجاهليّة خامل الذكر لا يؤبه به ولا يلتفت اليه، ولم يكن له نجدة ولا نجاة، وقد ذكر المخالفون أنّه كان في الجاهليّة نحّاس للحمير، وأنّه كان في غاية الدناءة، وأنّه بغير رشده، وإنّ أباه الخطّاب كان خطّاباً، وأنّه قطع في السرقه في سوق عكاظ، وكان عمر يسمّى في الجاهليّة عميراً، تهكّماً وسخرية، وقد نقلنا ذلك في رسالتنا المعمولة في فساد نسبه الموسومة بالذخيرة يوم المحشر، فمن كان هذا شأنه وحاله كيف يعزّ الاسلام به، ما هذا الاختلاق من أهل النفاق، وافتراء من ذوي الشقاق.

وذكر الفاضل الجليل الحسن بن علي الطبرسي في تحفة الأبرار ^(٣): أنّ اقتران عمر بأبي جهل في هذا الخبر يشهد بضدّ ما ادّعاه الخصم، وينادي باشتراكهما في الضلال، وهو كما قال: ولو دلّ هذا الخبر على فضيلة عمر لدلّ على فضيلة أبي جهل.

(١) التوبة: ٢٦.

(٢) الاحتجاج ٢: ٣٢٥ - ٣٢٩ ط النجف

(٣) هذا الكتاب مخطوط لم يطبع بعد، ولم أظفر على نسخته

لانتظامهما في سلك .

والذي يظهر لي أَنَّ الخبر المذكور على تقدير صحَّته ودونها خُط القتاد ، لا يدلُّ على جلالة عمر ولا فضيلته ، بل الوجه في دعائه ﷺ أَنَّ هذين الملعونين لما اشتركا في البذاءة وخبت اللسان ، واهانة أهل الاسلام والسفاهة عليهم ، وتساويا في قبح الأخلاق وايداء رسول الله ﷺ وأصحابه والاستهزاء بهم ، كما يعلم من مطالعة السير ، أحبَّ رسول الله ﷺ أَنْ يدخل واحد منهما في ظاهر الاسلام ، ليكون في مقابلة الآخر ، فقد دلَّ من لا سبقة^(١) له ، ويسلم المسلمون من تعاونهما واستظهارهما بالوقاحة والسفاهة ، ويسلم من شرِّه وفتنته ، مع أنَّهم قد رووا أَنَّ الله سبحانه أعزَّ الاسلام بعليٍّ عليه السلام دون غيره من الصحابة .

نقل الطبرسي - عطر الله مرقدہ - في تحفة الأبرار عن الصالحاني من عظمائهم ، أَنَّهُ روى في كتاب المجتبي ، أَنَّ النبي ﷺ تعلَّق بأستار مكة يوم الفتح ، وقال : اللهم أرسل الى مشركي قريش من بني أمية عمن يعضدني ، فنزل جبرئيل عليه السلام بالغضب فقال : يا محمد ألم يعضدك ربك بسيف من سيوفه على أعدائك علي بن أبي طالب ، فلا يزال دينك قائماً به ما بلغ حتى يثلمه رجل من بني أمية ، أقسم ربك قسماً ليرهقه صعوداً ويسفيه صديداً .

وعن الكسائي في قصص الأنبياء : مكتوب على ساق العرش : لا اله الا الله ، محمد رسول الله أيَّدته ، ونصرته بعليٍّ^(٢) .

وفي كتاب المناقب لأبي بكر بن مردويه ، ومجتبي الصالحاني ، ومنتهى المآرب للقطّان الاصفهاني ، والتفسير المستخرج من التفسير الاثني عشر للشيخ الحافظ

(١) في «س» : سفيه .

(٢) رواه الذهبي في ميزان الاعتدال ٢ : ١٨ ، والعسقلاني في لسان الميزان ٣ : ٢٣٨ ، و القندوزي في ينباع المودة ص ٢٣٨ ، والطبري في الرياض النضرة ٢ : ١٧٢ ، والهيثمي في مجمع الزوائد ٩ : ١٢١ .

٣٣٦الأربعون حديثاً

محمد بن مؤمن الشيرازي : انّ هذه الآية ﴿فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ هَٰذَا الَّذِي يَأْتِيكَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ نزلت في علي عليه السلام ، وأنّه هو المراد بالمؤمنين ^(١) .

المقام الرابع

في دفع شبهة الفرقة الثالثة

أول ما يرد عليهم أنّ المعلوم من حال أبي ذر عليه السلام انتقامه بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، واقتداؤه به وانتظامه في سلك أتباعه .
وقد روى المخالفون عنه أخباراً كثيرة صريحة في ذلك ، وأنّه عليه السلام هو وصيّ رسول الله ﷺ والخليفة من بعده :

منها : الحديث السادس عشر الذي رواه الثعلبي في تفسيره ، والحديثان المذكوران في ذيل الحديث الثاني والعشرين المنقولان عن مناقب أبي بكر بن مردويه ، حيث قال فيهما : أنّه عليه السلام أمير المؤمنين حقاً حقاً ، وأنّه أحبّ الناس الى النبي ﷺ ، وأنّه الشيخ المظلوم المضطهد حقّه ، وأنّه الربيع الذي يسكن اليه .
ومنها : الحديث الخامس والعشرون المتقدّم .

ومنها : ما رواه ابن المغازلي الشافعي بإسناده عنه عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : من ناصب عليّاً بالخلافة بعدي ، فهو كافر وقد حارب الله ورسوله ، ومن شكّ في علي فهو كافر ^(٢) .

وروى الشيخ الأجلّ أبو الفتوح الرازي في تفسيره : قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْضِ وَاسِعَةٍ﴾

(١) الانفال ٦٢ .

(٢) رواه الحسكاني في شواهد التنزيل ١ : ٢٢٣ ، واحقاق الحق ٣ : ١٩٤ - ١٩٥ .

(٣) المناقب لابن المغازلي ص ٤٦ برقم ٦٨ .

عليه ^(١) عن معروف بن خربوذ ، عن ابن عباس ، قال : كنت في سنة من السنين في موسم الحج ، فرأيت رجلاً على هيئة الأعراب عليه عمامة سوداء ، فكلما حدثت بحديث حدث به .

ثم قال : معاشر الناس من عرفني فقد عرفني ، ومن لم يعرفني فأنا أنبؤه باسمي ، أنا جندب بن جنادة البدري الغفاري ، أنا صاحب رسول الله ﷺ ، سمعته يقول في هذا المكان ، والآن صمت أذناي ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ .

فأما الذرية فن نوح ، والآل من إبراهيم ، والسلالة من اسماعيل ، والعتره الهادية والذرية الطاهرة من محمد ﷺ ، والصديق الأكبر علي بن أبي طالب ، فأيتها الأمة المتحيرة بعد نبينا لوقدتم من قدمه الله ورسوله ، وأخرتم من أخره الله ورسوله ، لما عال ولي الله ، ولما طاش سهم في سبيل ، ولا اختلف الأمة بعد نبينا إلا كان تأويلها عند أهل البيت ، فذوقوا بما كسبتم ، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ^(٢) .

وروى الشيخ أبو الفتوح الكراجكي في كتابه كنز القوائد ، باسناده عن ابن عباس ، قال : رأيت أباذر الغفاري متعلقاً بحلقة بيت الله الحرام ، وهو يقول : أيها الناس من عرفني فقد عرفني ، ومن لم يعرفني أنبأته باسمي ، أنا جندب بن جنادة أبوذر الغفاري ، أي رأيت رسول الله ﷺ في العام الماضي ، وهو أخذ بهذه الحلقة ، وهو يقول :

أيها الناس لو صمت حتى تكونوا كالأوتاد ، وصليت حتى تكونوا كالحنايا ، ودعوتهم حتى تقطعوا أرباً أرباً ، ثم بغضتم علي بن أبي طالب أكبكم الله في النار ، قم يا أبا الحسن فضع خمسك في خمسي - يعني : كفك في كفي - فإن الله اختارني وإياك

(١) آل عمران : ٣٤ .

(٢) روض الجنان و روح الجنان في تفسير القرآن للشيخ أبي الفتوح الرازي ٤ :

٣٣٨ الأربعون حديثاً

من شجرة واحدة ، أنا أصلها وأنت فرعها ، فن قطع فرعها أكبه الله على وجهه في النار ، علي سيّد المسلمين ، وامام المتّقين ، يقتل الناكثين والمارقين والجاحدين ، علي منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي (١) .

وبالجملّة فاخصّصه بأمر المؤمنين ﷺ واقتداؤه به واعتقاده امامته وظلم من تقدّمه ، ممّا لا سبيل الى جحده وانكاره .

ثم إنّ الخبر المذكور عامّ مخصوص بالنبيّ ﷺ وأمير المؤمنين ﷺ قطعاً ، وإلى هذا أشار حذيفة ﷺ بقوله « إنّ رسول الله ﷺ » الى آخر كلامه .

فحصّل كلامه أنّ هذا الخبر ليس على عمومه ، بل هو مخصوص بالنبيّ ﷺ قطعاً ؛ فيكون مخصوصاً بأمر المؤمنين ﷺ ؛ لأنّه يثبت له جميع ما يثبت له ﷺ إلا النبوة ؛ لأنّه نفسه بنصّ آية المباهلة ، فاستثناؤه ﷺ من العموم يستلزم اخراج أمير المؤمنين ﷺ .

ويمكن أن يكون مراد حذيفة ﷺ أنّ هذا العموم لا ريب في أنّه مخصوص بغيره ﷺ للبراهين القاهرة العقلية والنقلية الدالة على أنّه ﷺ أصدق من أبي ذرّ ، فيكون مخصوصاً بغير أمير المؤمنين ﷺ للبراهين القطعية الدالة على أنّه ﷺ أفضل من أبي بكر .

والحاصل أنّه كما خصّ العموم بالأدلة المنفصلة بغير النبيّ ﷺ ، فكذا يجب تخصّيصه بغيره ﷺ بغير ما ذكر .

ويحتمل أن يكون مراده أنّ هذا العموم مخصوص بغير النبيّ ﷺ قطعاً واجماعاً ، فيضعف الاحتجاج به ، حتّى ذهب جمع من الأصوليين الى أنّه حينئذ ليس بحجّة أصلاً ، فلا يعارض الأدلة القطعية الناطقة بامامته ﷺ ، وأنّه أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ .

وليس مراد حذيفة ما يوهمه ظاهر كلامه من القدح في الخبر المذكور ، وأنه غير صحيح ؛ لأنّ رسول الله ﷺ قد أظلمته الخضراء وأقلمته الغبراء ، وهو أصدق من أبي ذرّ ، فلا يصدق العموم ؛ لأنّ الخبر المذكور مستفيض مرويّ بأسانيد صحيحة ، وقد اتفق عليه الفريقان ، ولأنّ ما ذكره أنما ينهض بالتخصيص ، ولا يستلزم كون الخبر غير صحيح .

وروى أصحابنا عن أنس بن مالك في سبب هذا الخبر خبراً ناطقاً بأنّ رسول الله ﷺ أنما فوّه به في هذا الخبر ووصفه بالصدق ؛ لأنّه أخبر الصحابة بأنّ أمير المؤمنين عليّ عليه السلام أفضل الأئمة ، وقسيم الجنة والنار ، وصديق هذه الأئمة وفاروقها ، وحجة الله عليها ، فكذبوه وسألوا النبي ﷺ عن ذلك ، فقال : ما أظلمت الخضراء ولا أقلمت الغبراء - يعني : من أولئك القوم - على ذي لهجة أصدق من أبي ذرّ . رواه الصدوق عطر الله مرقدته في كتاب علل الشرائع والأحكام ، بإسناده عن عباد بن صهيب ، عن الصادق عليه السلام (١) .

وهذا يدفع ما تعلّقت به الفرقة المذكورة ، ويحسم مادّته بالكلية .
وروى - عطر الله مرقدته - في الكتاب المذكور وجهاً آخر يحسم تعلّق الخصم بالخبر المذكور ، ويؤدّي الى المحجة البيضاء والطريقة الغراء .

روى - عطر الله مرقدته - بإسناده عن أنس بن مالك ، قال : أتى أبو ذرّ يوماً الى مسجد رسول الله ﷺ ، فقال : ما رأيت كما رأيت البارحة ، قالوا : وما رأيت البارحة ؟ قال : رأيت رسول الله ﷺ ببابه ، فخرج ليلاً وأخذ بيد علي بن أبي طالب وقد خرجا الى البقيع ، فاذلت أقفوا أثرهما الى أن أتيا مقابر مكّة ، فعدل الى قبر أبيه ، فصلّى عنده ركعتين ، فاذا بالقبر قد انشقّ واذا بعبد الله جالس وهو يقول : أشهد أن لا إله الا الله ، وأنّ محمداً عبده ورسوله ، فقال : من وليك يا أبت ؟

٣٤٠الأربعون حديثاً

فقال : ومن المولى يا بني ؟ قال : هو هذا علي ، قال : وإنّ عليّاً وليّ ، قال : فارجع الى روضتك .

ثمّ عدل الى قبر أمّه ، فصنع به كما صنع عند قبر أبيه ، واذا بالقبر قد انشقّ ، فاذا هي تقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنك نبيّ الله ورسوله ، فقال لها : من وليك يا أمّاه ؟ فقالت : من المولى يا بني ؟ فقال : هو هذا علي بن أبي طالب ، فقالت : وإنّ عليّاً وليّ ، فقال : ارجعي الى حفرتك وروضتك .

فكذّبوه ولّبّوه ، وقالوا : يا رسول الله كذب عليك ، فقال : وما كان من ذلك ؟ قالوا : إنّ جندب حكى عنك كيت وكيت ، فقال النبي ﷺ : ما أظلت الخضراء وما أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر^(١) .

وبالجملة فما تعلّقت به هذه الفرقة مع مراغمتها للاجماع ومصادمتها للأدلة القاطعة والبراهين القاهرة في غاية السقوط .

المقام الخامس

في ابطال شبهة الفرقة الرابعة

مما يبطل ما ذكروه ما هو المعلوم ضرورة من حال سلمان عليه السلام من كونه من خاصّة خواصّ أمير المؤمنين عليه السلام ، وأحد الأركان الأربعة ، وامتناعه عن بيعه أبي بكر ممّا لا سبيل الى انكاره .

وانكاره على من تقدّم على أمير المؤمنين عليه السلام مشهور ، وقوله بالفارسيّة « داني ونداني ، كردى ونكردى ، داني چه كردى ، حق از صاحب حق بردى »^(٢)

(١) علل الشرائع ص ١٧٦ - ١٧٧ .

(٢) الاحتجاج ١ : ٩٩ .

مستفيض، كما في تحفة الأبرار وغيرها.

وقد ذكر ابن قتيبة من عطاء المخالفين وفحولهم ثمانية عشر رجلاً من الصحابة، وقال: أنهم رافضة، وعدّ منهم سلمان الفارسي. ولاختصاصه بأهل البيت عليهم السلام قال عليه السلام: سلمان منا أهل البيت ^(١).

وروى المخالفون عنه عليه السلام أحاديث ناطقة بأنه عليه السلام نصّ على أمير المؤمنين عليه السلام بالوصية والخلافة، وقد أسلفنا في ذيل الحديث الرابع عشر خبراً نقلناه عن العزّ المحدث الحنبلي، عن أنس، عن سلمان أيضاً في امامته عليه السلام ووصيته وخليفته، وفي ذيل الحديث الثاني والعشرين آخر نحوه، فتذكرهما.

وروى الطبرسي - عطر الله مرقدته - في الاحتجاج، عن سليم بن قيس الهلالي، عن سلمان عليه السلام أن علياً عليه السلام حمل فاطمة عليها السلام على حمار ليلاً وأخذ بيد ابنه الحسن والحسين عليهم السلام، فلم يدع أحداً من أهل بدر من المهاجرين والأنصار إلا أتاه في منزله، وذكر حقّه ودعاه إلى نصرته.

فما استجاب له من جميعهم إلا أربعة وأربعون رجلاً، فأمرهم أن يصبحوا بكرة محلّقين رؤوسهم معهم سلاحهم، وقد بايعوه على الموت، فأصبح ولم يوافه منهم أحد غير أربعة، قلت لسلمان: من الأربعة؟ قال: أنا وأبوذرّ والمقداد والزيير بن العوام، ثم أتاهم من الليلة الثانية فناشدهم، فقالوا: نصحبك بكرة، فما وفاه منهم أحد غيرنا، ثم الليلة الثالثة، فما وفا أحد غيرنا الحديث ^(٢).

وروى فيه أيضاً عن الصادق عليه السلام عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام، قال: خطب الناس سلمان الفارسي عليه السلام، بعد أن دفن النبي صلى الله عليه وآله بثلاثة أيام، فقال: ألا يا أيّها الناس اسمعوا عني حديثي ثم اعقلوه ^(٣) عني، ألا واني أوتيت علماً كثيراً، فلو

(١) اختيار معرفة الرجال ١: ٥٢ برقم: ٢٥.

(٢) الاحتجاج ١: ١٠٧ ط النجف.

(٣) في الأصل: اعلموه.

حَدَّثَكُمْ بِكُلِّ مَا أَعْلَمُ مِنْ فَضَائِلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَقَالَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ : هُوَ يَجْنُونَ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ أُخْرَى : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَاتِلِ سُلَيْمَانَ .

أَلَا إِنَّ لَكُمْ مَنَایَا ، تَتَّبِعُهَا الْبَلَايَا ، أَلَا وَإِنَّ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ عِلْمُ الْمَنَایَا ، وَعِلْمُ الْبَلَايَا ، وَمِيرَاثُ الْوَصَايَا ، وَفَصْلُ الْخُطَابِ ، وَأَصْلُ الْأَنْسَابِ ، عَلَى مَنَاجِ هَارُونَ بْنِ عِمْرَانَ مِنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، إِذْ يَقُولُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ وَصِيِّي فِي أَهْلِي ، وَخَلِيفَتِي فِي أُمَّتِي ، وَأَنْتَ مَنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى ، وَلَكُنْتُمْ أَخَذْتُمْ بِسُنَّةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَأَخْطَأْتُمْ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلُونَ ^(١) ، أَمَا وَاللَّهِ لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ عَلَى سُنَّةِ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذُو النُّعْلِ بِالنُّعْلِ الْقَذَّةَ بِالْقَذَّةِ .

أَمَّا وَالَّذِي نَفْسُ سُلَيْمَانَ بِيَدِهِ لَوْ وَلَّيْتُمُوهُ عَلِيًّا لَأَكَلْتُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ ^(٢) ، وَلَوْ دَعَوْتُمُ الطَّيْرَ فِي جَوْ السَّمَاءِ لِأَجَابِكُمْ ، وَلَوْ دَعَوْتُمُ الْحَيَّاتَانَ مِنَ الْبَحْرِ لِأَتَتْكُمْ ، وَلَمَّا عَالَ وَلِيُّ اللَّهِ ، وَلَا طَاشَ لَكُمْ سَهْمٌ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ ، وَلَا اخْتَلَفَ اثْنَانِ فِي حُكْمِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ أُبَيِّتُمْ فَوَلَّيْتُمُوهَا غَيْرَهُ ، فَايْشُرُوا بِالْبَلَايَا ، وَاقْنَطُوا مِنْ الرِّخَاءِ ^(٣) ، وَقَدْ نَابَذْتُمْ عَلَى سِوَاءٍ ، فَانْقَطَعَتِ الْعَصَةُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنَ الْوَلَاءِ ، عَلَيْكُمْ بِآلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَاتَّبِعُوا الْقَادَةَ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَالدَّعَاةَ إِلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، عَلَيْكُمْ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .

فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ بِالْوِلَايَةِ وَامْرَأَةُ الْمُؤْمِنِينَ مَرَارًا جَمَّةً مَعَ نَبِيِّنَا ، كُلَّ ذَلِكَ يَأْمُرُنَا بِهِ وَيُؤَكِّدُهُ عَلَيْنَا ، فَمَا بِالْقَوْمِ عَرَفُوا فَضْلَهُ فَحَسَدُوهُ ، وَقَدْ حَسَدَ قَابِيلُ هَابِيلَ ، فَقَتَلَهُ ، أَوْ كَفَّارًا قَدْ ارْتَدَّتْ أُمَّةُ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ ، فَأَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ كَأَمْرِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَأَيْنَ يَذْهَبُ بِكُمْ ؟

أَيُّهَا النَّاسُ وَيَحْكُمُ مَا أَنَا وَأَبُو فُلَانٍ وَفُلَانٌ أَجْهَلْتُمْ أَمْ تَجَاهَلْتُمْ ؟ أَمْ حَسَدْتُمْ أَمْ

(١) فِي الْمَصْدَرِ : فَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ .

(٢) فِي الْمَصْدَرِ : أَقْدَامُكُمْ .

(٣) فِي الْأَصْلِ : الرِّجَاءُ .

تحاسدتم؟ والله لترتدنّ كفّاراً، يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيف، يشهد الشاهد على الناجي بالهلكة، ويشهد الشاهد على الكافر بالنجاة.

ألا وانيّ أظهرت أمري، وسلّمت لنبيي، واتّبت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة عليّاً أمير المؤمنين، وسيدّ الوصيّين، وقائد الغرّ المحجلّين، وامام الصّدّيقين والشهداء والصالحين^(١).

وقال العلّامة - عطر الله مرقدّه - في خلاصة الأقوال: سلمان الفارسي مولى رسول الله ﷺ، يكنّى أبا عبد الله، أوّل الأركان الأربعة، حاله عظيم جدّاً مشكور لم يرتدّ^(٢) انتهى.

وبالجملّة فانتظامه في سلك خواصّه وأتباعه عليّاً ممّا لا مجال لانكاره، ولا سبيل الى ستر ضوء نهاره. وأمّا أنّه عليه السلام أدرك العلم الأوّل وأدرك العلم الآخر، فأنّما يدلّ على غزارة علمه، وهو ممّا لا كلام فيه، ولكن نسبة علمه عليه السلام الى علم أمير المؤمنين عليّاً كالقطرة من البحر، والشذرة من عقد النحر، كما ستطّلع عليه ان شاء الله.

جوهرة ثمينة:

روى ثقة الاسلام في الكافي باسناده عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ذكرت التقيّة يوماً عند علي بن الحسين عليه السلام، فقال: والله لو علم أبوذرّ ما في قلب سلمان لقتله، ولقد آخا رسول الله ﷺ بينهما، فما ظنّكم بسائر الخلق، انّ علم العلماء صعب مستصعب، لا يحتمله الاّ نبيّ مرسل، أو ملك مقرب، أو عبد مؤمن

(١) الاحتجاج ١: ١٤٩ - ١٥٢ ط النجف.

(٢) رجال العلّامة الحليّ ص ٨٤.

امتنح الله قلبه للايمان ، فقال : وأما صار سلمان من العلماء لأنه امرئ منا أهل البيت ، فلذلك نسبته الى العلماء ^(١) .

وهذا الخبر ينادي بجلالة قدر سلمان عليه السلام ، وغزارة علمه ونباهة شأنه ، وقد ذكر أصحابنا - ع - الله مراقدهم - فيه وجوهاً ، كما في الغرر والدرر ^(٢) لعلم الهدى ع - الله مرقده ، وأظهر ما قيل فيه : أنّ ضمير الفاعل المستتر في « قتله » يعود الى أبي ذر عليه السلام ، والبارز يعود الى سلمان ، أي : لقتل أبوذر سلمان ، والسرف فيه أنّ بعض العلوم والمعارف مما لا تقبله طباع أكثر الناس الواقفين على الظواهر ولا تروج عندهم ؛ لقصورهم عن معرفة حقيقتها ، فيحكمون بكفر ذويها ووجوب قتله ، لتقاعد بصائرهم عن كنه الباطن ، وانهارهم في رواية الظاهر .

وفي الخبر النبويّ : أنّ من العلم كهينة المكنون ، لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : اندمجت على مكنون علم لو بحث به لاضطربت اضطراب الأرضية في الطوى البعيدة ^(٣) .

وقال عليه السلام في حديث كميل : إنّ هاهنا لعلماً جمّاً - وأشار بيده الى صدره - لو أصبت له حملة ^(٤) .

وحيث كان سلمان عليه السلام آخذاً من ذلك القليل بالحظّ الجليل ، فائزاً من العلوم العليا بالرقب والعلى ، شارباً من ينبوع النبويّ ، مقتبساً من المشكاة المرتضوية ، عارجاً الى معارج الأسرار التي يجب صونها عن الأغيار ، وقد ورد في شأنه أنّه محدث ، وكان أبوذر عليه السلام منحصراً في زاوية العلوم الظاهرية ، فنسبته الى سلمان

(١) أصول الكافي ١ : ٤٠١ ح ٢ .

(٢) لم يوجد في أكثر النسخ من الكتاب المذكور هذا الخبر والكلام عليه ، ويوجد في بعضها « منه » .

(٣) نهج البلاغة ص ٥٢ رقم الخطبة : ٥ .

(٤) نهج البلاغة ص ٤٩٦ رقم الحديث : ١٤٧ .

كنسبة موسى عليه السلام الى الخضر ، كما صرح به العالم الرباني كمال الدين ميثم البحراني في شرح الاشارات .

فلو اطلع أبودرّ عليه السلام على ما في قلب سلمان من العلوم الحقيقية والحقائق الباطنية ، لكفره واستحلّ قتله ، كما أنّ موسى عليه السلام لما اطلع على كنه الأمر في خرق السفينة ، وقتل الغلام ، وبناء الجدار ، قابل الخضر بالانكار ، ووسمه بسمة العار . وفي بعض الأخبار : لو علم أبودرّ ما في بطن سلمان من الحكمة لكفره . رواه المحقق ومولانا محسن الكاشاني في المحجة البيضاء .

وقد تقدّم فيما نقلناه من الاحتجاج قول سلمان عليه السلام : لو حدثتكم بكلّ ما أعلم من فضائل أمير المؤمنين عليه السلام لقاتل طائفة منكم هوجنون ، وقالت طائفة أخرى : اللهم اغفر لقاتل سلمان . وهذا يزيد الوجه المذكور قرباً وقوّة .

ومما ينسب الى مولانا زين العابدين عليه السلام هذه الآيات :

اني لأكنم من علمي جواهره	كيلا يرى الحقّ ذو جهل فيفتنا
وقد تقدّم في هذا أبوحسن	الى الحسين ووصى قبله الحسن
يا ربّ جوهر علم لو أبوح به	لقليل لي أنت ممّن يعبد الوثنا
ولاستحلّ رجال مسلمون دمي	يرون أقبح ما يأتونه حسنا

ويحتمل أن يكون الضمير الفاعل عائد الى « ما » الموصولة ، أو الموصوفة في قوله « ما في بطن سلمان » والبارز المفعول يعود الى أبي ذرّ ، أي : لقتل العلم الذي في بطن سلمان أبادرّ لعدم احتماله له ، لخباء حقيقته عليه ، أو لعدم احتماله وكتانه لضيق حوصلته عن ذلك فيبديه فيوقعه في الهلكة والقتل . وحيث كان سلمان عليه السلام عارفاً بغوامض اسرارهِ ، مستضيئاً بأشعته وأنواره ، أمكنه احتماله . وفي عجز الحديث أعني : قول عليه السلام « انّ علم العلماء صعب مستصعب » تأييد لهذا التوجيه .

وأما أوردنا هذا الخبر وشرحه ، لما تضمّنه من غزارة علم سلمان رحمة الله عليه ، وجلالة قدره ، ولأنّ هذا الخبر قد أشكل على كثير الطلبة ، ففي بيانه وشرحه فائدة

عامة مع مناسبه المقام مناسبة تامة .

المقام السادس

في قول ﷺ ألا وإن التاركين ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام هم المارقون من ديني

نصّ هذا الكلام ينادي بأبلغ وجه على كفر النواصب ؛ اذ حقيقة الولاية الاتّباع والانتماء ، كما أشار اليه جلّ مجده وسلطانة بقوله « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني »^(١) والأخبار الناطقة بكفرهم أكثر من أن تحصى .

منها : ما نقله السيّد الجليل رضي الدين ابن طاووس رحمته في الطرائف ، عن كتاب ابن مردويه ، وهو الثقة عندهم ، قال : حدّثنا أبو بكر أحمد بن كامل ، وأحمد بن محمد ، عن عمر بن سعيد الأحمشي^(٢) ، قال : حدّثنا عبيد بن كثير العامري ، قال : حدّثنا محمد بن علي الصيرفي ، قال حدّثنا ابراهيم بن اسماعيل الشكري ، عن شريك ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن حذيفة ، قال رسول الله ﷺ : علي خير البشر فمن أبى فقد كفر^(٣) .

وتقريب الاستدلال أنّه دلّ بمنطوقه على كفر من أبى كونه عليّاً خير البشر ، والخالفون يأبون ذلك ويقولون : أنّ الشياطين الثلاثة المتلصّصة خير منه .
ومنها ما رواه ابن المغازلي عن أبي ذرّ قال : قال رسول الله ﷺ : من ناصب عليّاً الخلافة بعدي فهو كافر^(٤) . الحديث .

(١) آل عمران : ٣٦ .

(٢) في الطرائف : الأحمس .

(٣) الطرائف ص ٨٧ - ٨٨ .

(٤) المناقب لابن المغازلي ص ٤٦ برقم : ٦٨ .

وقد تقدّم في المقام الثاني : لأنّ المراد بالشكّ فيه ﷺ الشكّ في أنّه الخليفة بعد النبي ﷺ ، فإذا كان الشاكّ في ذلك كافراً فما ظنك بالجاحد ؟

ومنها : ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده ، والشافعي ابن المغازلي في المناقب من عدّة طرق : أنّ النبي ﷺ قال : يا أيّها الناس من آذنى علياً فقد آذاني ^(١) .

وزاد ابن المغازلي عن النبي ﷺ : يا أيّها الناس من آذنى علياً فقد آذاني ، إنّ عليّاً أولكم إيماناً وأوفاكم بعهد الله ، يا أيّها الناس من آذنى عليّاً بعث يوم القيامة يهودياً أو نصرانياً ، فقال جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه : يا رسول الله وإن شهدوا أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله ، فقال ﷺ : يا جابر كلمة يحتجزون بها ألاّ تسفك دماؤهم ولا تؤخذ أموالهم وأن لا يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ^(٢) .

ومعلوم أنّ من أخرجه من مقامه وزعم أنّ اللصوص الثلاثة المتمردة أئمتّه ، وأنّه من رعيّتهم يجب عليه طاعتهم ، وأنّ محاربه مؤمن مثاب ، بل خليفة بالحقّ ، مع قوله ﷺ : حربك يا علي حربي . فقد أمعن في أذاه ، وانتظم في سلك أعداءه ^(٣) .

ومنها : ما رواه أحمد بن مردويه الحافظ الثقة عندهم ، قال : حدّثنا أحمد بن عبد الله بن الحسين ، حدّثنا عبد العزيز بن يحيى البصري ، أخبرني أبو أحمد ، حدّثنا مغيرة بن محمّد المهلب ، حدّثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي ، حدّثنا علي بن هاشم بن البريد ، حدّثنا جابر بن يزيد الجعفي ، عن صالح بن ميثم ، عن أبيه ، قال : سمعت ابن عبّاس رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من لقي الله تعالى وهو جاحد ولاية علي بن أبي طالب رضي الله عنه لقي الله وهو عليه غضبان ، لا يقبل الله منه شيئاً من أعماله ، فيوكلّ به سبعون ملكاً يتقلّون في وجهه ، ويحشرونه الله تعالى أسود الوجه أزرق العين .

(١) مسند أحمد بن حنبل ٣ : ٤٨٣ .

(٢) المناقب لابن المغازلي ص ٥٢ برقم : ٧٦ . ورواه الحاكم في المستدرک ٣ : ١٢٢ .

(٣) في « س » : في سلك اعداد أعداءه .

قلنا : يابن عباس أينفع حبّ علي بن أبي طالب عليه السلام في الآخرة ؟
قال : قد تنازع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله في حبه حتى سألنا رسول الله صلى الله عليه وآله ،
فقال : دعوني حتى أسأل الوحي ، فلما هبط جبرئيل عليه السلام سأله ، فقال : أسأل ربّي
عزّ وجلّ عن هذا ، فرجع الى السماء ، ثمّ هبط الى الأرض ، فقال : يا محمّد إنّ الله
يقرأ عليك السلام ، وقال : أحبّ عليّاً فمن أحبّه فقد أحبّني ، ومن أبغضه فقد أبغضني
يا محمّد ، حيث تكن يكن علي ، وحيث يكن علي يكن محبّوه ، وان اجتروا وان
اجتروا (١) .

ومن المعلوم الذي لا مرية فيه أنّ من نزّله عن مقامه الذي جعله الله فيه وقّدّم
عليه من لا يقاس بفعله من آحاد العوام الذين هم أضلّ من الأنعام ، واعتقد أنّهم
أفضل منه عليه السلام ، وأجلّ مقداراً وأعلى مناراً ، وأنّه عليه السلام من آحاد رعيّتهم ، وأنّ من
حاربه في الجمل وصفين مؤمنون ، وأنّهم في أعلى مراتب العدالة ، وأسمى طبقات
الجلالة ، وأنّهم مثابون على حربه عليه السلام .

وأطبقوا على عدم جواز لعن معاوية ، كما صرّح به علامتهم التفتازاني في شرح
العقائد ، وأكثرهم على عدم جواز لعن ابنه يزيد ، مع ما ظهر منها من عداوتها
لأهل البيت عليهم السلام واستئصالهم ، وجعلها سبّ أمير المؤمنين عليه السلام والسبطين سنّة
وشعاراً .

فمن كان حاله على هذا المنوال ، فكيف يتصوّر نظمه في سلك أوليائه عليهم السلام ومحبيه
وأتباعه ، ان هذا الآ غرور محض من قائلة ، وحمق بحث من مدّعيه ، هيئات هيئات ،
بل هم والله - يميناً بآرة - من أنصب النصاب ، وأعظمهم نصباً وعداوة ، كما أشرنا اليه
في ذيل الحديث التاسع ، وقد بسطنا الكلام في هذا المقام في المعراج ، وفي رسالتنا
فصل الخطاب وكنه الصواب .

ومن الأخبار الناطقة بذلك من طريق أهل البيت عليهم السلام ما رواه الصدوق - عطر الله مرقده - في كتاب علل الشرائع والأحكام في باب نواذر العلل والأحكام ، باسناده عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ليس الناصب من نصب لنا أهل البيت ؛ لأنك لا تجد رجلاً يقول أنا أبغض محمداً وآل محمد ، ولكنّ الناصب من نصب لكم وهو يعلم أنكم تتولّوننا وأنكم من شيعتنا ^(١) .

ومعلوم أنّ نصبهم لنا كالشمس في رابعة النهار ، وهو دالّ على نصبهم لأنتمنا عليهم السلام ، وناهيك دليلاً على ذلك ما هو المشاهد منهم من اعراضهم عن مناقب أهل البيت عليهم السلام ، وانقباض وجوههم عند سماع مدائح أحد الأئمة عليهم السلام ، وانكارهم زيارة قبورهم ، وهجورهم لمشاهدهم ، وتيمّنهم بيوم عاشوراء وتصافحهم فيه ، واستعمالهم فيه الزينة .

ومنعهم لعن قاتله يزيد بن معاوية ، كما في الخلاصة وغيرها ، بل صرح بعض عظمائهم بأنّه خليفة وامام بالحق ؛ لانعقاد الاجماع عليه بعد قتل الحسين عليه السلام ، ولنصّ أبيه معاوية عليه ، وأخذ البيعة له في حياته ، وتأولوا قتله الحسين عليه السلام تارة بأنّه صدر عن خطأ في الاجتهاد ، والمخطيء في الاجتهاد مأجور لا مأزور ، وتارة بمنع رضاه بقتله وانكاره أمره به ، وهذا انكار للضروريّات ، كما اعترف به علامتهم التفتازاني في شرح العقائد .

وفي مستطرفات الشيخ الجليل أبي عبد الله محمد بن ادريس الحليّ - عطر الله مرقده - التي استطرفها من أصول الامامية في آخر سرائره فيما استطرفه من كتاب مسائل الرجال ومكاتباتهم مولانا أبا الحسن علي بن محمد الهادي عليه السلام في جملة مسائل محمد بن علي بن عيسى ، قال : كتبت اليه أسأله عن الناصب هل احتاج في امتحانه الى أكثر من تقديمه الحبب والطاغوت واعتقاد امامتها ؟ فرفع الجواب : من

كان على هذا فهو ناصب^(١) .

قال بعض المحققين^(٢) **نَجِيُّ** ونعم ما قال : لا عداوة أعظم ممن قدّم المنحط عن مراتب الكمال ، المنخرط في سلك الأغبياء والجهال ، على من تسّم أوج الجلال ، حتّى شكّ في أنّه هو الله المتعال .

وقد ذكر القاضي الشوشتری في مجالس المؤمنين واحقاق الحق : أنّ ابن خلّكان الشامي من عظمائهم ذكر في تاريخه وفيات الأعيان في ترجمة علي بن الجهم القرشي ما حاصله : أنّ التسنّن ومحبّة علي **عليه السلام** لا يجتمعان^(٣) .

ونقل الصدوق **نَجِيُّ** في علل الشرائع والأحكام ، عن أحمد بن حنبل صاحب المذهب : أنّ بغض علي شرك في التسنّن^(٤) ، كما أورده في ذيل الحديث التاسع ، وقد أوعبنا البحث في ذلك في الرسالة المشار إليها .

لا يخفى ما في الخبر المذكور من الدلالة على عظم فضيلة أهل البيت **عليهم السلام** عموماً ، وعلى عظم فضيلة مولانا الحسين **عليه السلام** خصوصاً ، ولعمري أنّهم سلام الله عليهم شجرة النبوّة ، وموضع الرسالة ومختلف الملائكة ، ومهبط الوحي ، ومعدن العلم ، ومنار الهدى ، والمحجج على أهل الدنيا ، خزائن أسرار الوحي والتنزيل ، ومعادن جواهر العلم والتأويل ، الأمناء على الحقائق ، والخلفاء على الخلائق ، أولو الأمر الذين أمر بطاعتهم .

وأهل الذكر الذين حتّ على مسائلهم ، والموالي الذين أمر الناس بموالاتهم ومتابعتهم ، وأهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، والراسخون في العلم ، الذين عندهم علم القرآن كلّه تأويلاً وتفسيراً ، أحد السببين

(١) السرائر ٣ : ٥٨٣ ط قم .

(٢) هو شيخنا الشهيد الثاني في شرح الارشاد « منه » .

(٣) وفيات الأعيان لابن خلّكان ٣ : ٣٥٥ .

(٤) لعله أورده في علل الشرائع ص ٢٤٣ وفي المطبوع من العلل بياض في هذه الصفحة .

الذين من تعلق بها فاز وسعد ، وثاني الثقلين الذين من تمسك بها أسفر عن حمد السرى صباحه ، كمثل سفينة نوح من ركبها نجي ، ومن تخلف عنها غرق .
الذين اذا نطقوا نطقوا بالصواب ، وأتوا بالحكمة وفصل الخطاب ، قد والله صعدوا ذرى الحقائق بأقدام النبوة والولاية ، ونوروا سبع طبقات أعلام الفتوى بالهداية ، ليوث الوغا ، وغيوث الندى ، وطعناء العدى ، وفهم السيف والقلم في العاجل ، ولواء الحمد والعلم في الآجل ، خلفاء الدين ، وخلفاء النبيين ، ومصابيح الأمم ، ومفاتيح الكرم ، فالكليم لبس حلة الاصطفاء لما عهدوا منه الوفاء ، وروح القدس في جنان الصاغورة ذاق من حداثتهم الباكورة ، وشيعتهم الفرقة الناجية والفئة الزاكية .

فمن ذا يشقّ غبارهم ؟ ومن ذا يحذو حذوهم أو ينال فخرهم ؟ هيئات هيئات من أعمل المحالات من ينال كمالهم ، ومن أوضح المتعانت النسيج على منوالهم ، ومن دون نيل عشر معشار مناقبهم خرط القتاد ، فأنها مقامات عليّة لا تنال بوفور الاجتهاد ، ولا تدرك بجودة الاستعداد .

ابن الوصول الى سعاد ودونها لمج البحار ودونها قفار^(١)
بل هي قيص لم تفصل على قدّ كلّ ذي قدّ ، ونتائج لم يحصل مقدماتها جدّ كلّ ذي جدّ . ومن هنا قال أمير المؤمنين عليه السلام : نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد من الناس ، فيما رواه المخالف والمؤالف^(٢) .

قال أبو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ المعتزلي ، وهو من فحول الناصبة وشياطين المعتزلة ما هذا لفظه : صدق علي عليه السلام في قوله « نحن أهل بيت لا يقاس بنا أحد من الناس » كيف يقاس بقوم فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله ، والأطيبان علي وفاطمة ،

(١) في «س» : قلل الجبال .

(٢) ذخائر العقبى ص ١٧ ، و ينابيع المودة ص ٢١ ، ومقتل الحسين للخوارزمي ص ١٨ ، والصواعق المحرقة ص ٢٣٣ ، والشرف المؤبد ص ٢٩ ، ورشفة الصادي ص ٧٨ وغيرها .

والسبطان الحسن والحسين ، والشهيدان أسد الله حمزة وذو الجناحين جعفر ، وسيد الوادي عبد المطلب ، وساقى الحجيج العباس ، وحليم البطحاء والنجدة أبوطالب .
وليس الخير الآفيم ، والأنصار أنصارهم ، والمهاجر من هاجر اليهم ومعهم ،
والصديق من صدقهم ، والفاروق من فرق بين الحق والباطل فيهم ، والحواري
حواريهم ، وذو الشهادتين لأنه شهد لهم ، وليس الخير الآفيم ولهم ومنهم ومعهم .
وأبان رسول الله ﷺ أهل بيته بقوله : اني تارك فيكم الثقلين الخليفين : كتاب
الله جبل ممدود من السماء الى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، تباني اللطيف الخير أنهما
لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ^(١) .

ولو كانوا كثيرهم لما قال عمر لما طلب مصاهرة علي عليه السلام : اني سمعت
رسول الله ﷺ يقول : كل سب ونسب منقطع الآسبي ونسبي ^(٢) .
فأما علي عليه السلام ، فلو أردنا ذكر أيامه الشريفة ، وأوقاته ^(٣) الكريمة ، ومناقبه
السنية ، لأملأنا الطوامير الطوال ، العرق صحيح ، والمنشأ كريم ، والشأن عظيم ،
والعمل جسيم ، والعلم كثير ، والبيان عجيب ، واللسان خطيب ، والصدر رحيب ،
فأخلاقه وفق أعراقه ، وحديثه يشهد لقديمه ^(٤) انتهى كلامه .

قلت : وروى ابن حجر في الصواعق المحرقة أخباراً كثيرة في فضائل أهل البيت
عموماً ، وفي فضائل علي والحسن والحسين عليه السلام خصوصاً ، ولا بأس بذكر نبذة
منها ، ولنتقصر على اثني عشر حديثاً :

الأول : أخرج أحمد والمحاملي والذهبي وغيرهم عن عائشة ، قالت : قال
رسول الله ﷺ : قال جبرئيل عليه السلام : قلبت مشارق الأرض ومغاربها ، فلم أجد

(١) تقدّم مصادر هذا الحديث عن كتب القوم .

(٢) ذخائر العقبى ص ١٢١ ، والمناقب لابن المغازلي ص ١٠٨ .

(٣) في الكشف : مقاماته .

(٤) كشف الغمّة ١ : ٣٠ - ٣١ عن الجاحظ .

رجلاً أفضل من محمد ﷺ ، وقلّبت الأرض مشارقها ومغاربها ، فلم أجد بني أب أفضل من بني هاشم ^(١) .

الثاني : أخرج مسلم والترمذي وغيرهما عن واثلة : أن النبي ﷺ قال : إن الله اصطفى كنانة من بني اسماعيل ، واصطفى من بني كنانة قريش ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم .

وفي رواية : أن الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم وأخذته خليلاً ، واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ، واصطفى من ولد اسماعيل نزاراً ، ثم اصطفى من نزار مضر ، ثم اصطفى من مضر كنانة ، ثم اصطفى من كنانة قريشاً ، ثم اصطفى من قريش بني هاشم ، ثم اصطفى من بني هاشم بني عبد المطلب ، ثم اصطفاني من بني عبد المطلب ^(٢) .

الثالث : أخرج أبو يعلى ، عن سلمة بن الأكوع : أن النبي ﷺ قال : النجوم أمان لأهل السماء ، وأهل بيتي أمان لأمتي ^(٣) .

الرابع : أخرج الحاكم عن أبي ذرّ : أن رسول الله ﷺ قال : إن مثل أهل بيتي فيكم كمثّل سفينة نوح من ركبها نجي ، ومن تخلف عنها هلك .

وفي رواية للبرّاذ عن ابن عباس ، وعن الزبير ، والحاكم عن أبي ذرّ أيضاً : مثل أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجي ، ومن تخلف عنها غرق ^(٤) . وقد أوردنا نحو هذا الخبر فيما سبق .

الخامس : أخرج الترمذي عن حذيفة : أن رسول الله ﷺ قال : إن هذا ملك لم ينزل إلى الأرض قطّ قبل هذه الليلة استأذن ربّه أن يسلم عليّ ويبشّرني أنّ فاطمة

(١) الصواعق المحرقة ص ١١٣ ح ٣٣ الطبعة الحجرية .

(٢) الصواعق المحرقة ص ١١٢ ح ٣١ .

(٣) الصواعق المحرقة ص ١١١ ح ١٢ .

(٤) الصواعق المحرقة ص ١١١ ح ٢ .

- سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ^(١) .
- السادس : أخرج الترمذي وابن ماجه والحاكم وابن حبان : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِيهِمْ : أَنَا حَرْبٌ لِمَنْ حَارِبِهِمْ ، وَسَلَامٌ لِمَنْ سَالَهُمْ ^(٢) .
- السابع : أخرج أحمد والترمذي عن علي عليه السلام : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ أَحَبَّنِي وَأَحَبَّ هَذِينَ وَأُمَّهُمَا وَأَبَاهُمَا كَانَ مَعِيَ فِي دَرَجَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(٣) .
- الثامن : أخرج أبو بكر في الغيلانيات عن أبي أيوب رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ مِنْ بَطْنِ الْعَرْشِ : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ نَكُسُوا رُؤُوسَكُمْ ، وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ حَتَّى تَمُرَّ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ عليها السلام عَلَى الصَّرَاطِ ، فَتَمْرَعُ سَبْعِينَ أَلْفَ جَارِيَةٍ كَمَرِّ الْبَرْقِ ^(٤) .
- التاسع : أخرج أحمد بن حنبل والترمذي والحاكم ، عن ابن الزبير أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : أَنَّمَا فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مَنِّي يُؤْذِنُنِي مَا يُؤْذِيهَا ، وَيَنْصِبُنِي مَا يَنْصِبُهَا ^(٥) .
- العاشر : أخرج البخاري ومسلم عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا : يَا فَاطِمَةُ أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ^(٦) .
- الحادي عشر : أخرج ابن عساكر عن علي عليه السلام ، وعن ابن عمر ، وابن ماجه والحاكم عن ابن عمر ، والطبراني عن قرّة ، وعن مالك بن الحويرث ، والحاكم عن أبي مسعود : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : ابْنَايَ هَذَا الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ

(١) الصواعق المحرقة ص ١١١ - ١١٢ ح ١٥ .

(٢) الصواعق المحرقة ص ١١٢ ح ١٦ .

(٣) الصواعق المحرقة ص ١١٢ ح ١٨ .

(٤) الصواعق المحرقة ص ١١٣ ح ١ من الفصل الثالث .

(٥) الصواعق المحرقة ص ١١٤ ح ٥ .

(٦) الصواعق المحرقة ص ١١٤ ح ٦ .

الجنة ، وأبوها خير منها^(١) .

الثاني عشر : أخرج الترمذي ، عن أنس بن مالك ، أن النبي ﷺ قال : أحب أهل بيتي إلي الحسن والحسين^(٢) .

وبالجملة فأثرهم^(٣) لا تحصى كثرة فيخّ يخّ للمنتمي اليهم نسباً ومعنى ، وطوبى للمتفرّع من دوحهم العليا وبجارهم الأسنى ، والله درّ القائل :

إذا شمخت في ذروة المجد هاشم فعمّاه منها جعفر وعقيل

فما كلّ جدّ في الرجال محمّد وما كلّ أمّ في النساء بتول

ولقد أجاد وطبق الفصل في هذا المعنى علي بن محمّد العلوي الحماني في قوله :

رأت بيتي على رغم الملاح هو البيت المقابل للصراح

ووالدي المشار به اذا ما دعا الداعي بحّي على الفلاح

وقال العباس بن الحسين بن عبيدالله بن العباس بن علي بن أبي طالب^(٤) .

وقالت قريش لنا مفخر رفيع على الناس لا ينكر

لقد صدقوا لهم فضلهم وبينهم رتب تقصر

فأدناهم رحماً بالنبيّ اذا فخرُوا فيه المفخر

بنا الفخر منكم على غيركم فأما علينا فلا تفخروا

ففضل النبيّ عليكم لنا أقروا به بعد ما أنكروا

فان طرتم بسوى مجدنا فانّ جناحكم الأقصر

رواه عنها علم الهدى عطر الله مرقدته في الفصول^(٤) ، والله درّ سيّدنا الأجلّ

المرتضى علم الهدى المذكور في افتخاره ومباهاته بنسبه الى المصطفى والمرتضى في

(١) الصواعق المحرقة ص ١١٤ ح ١١ .

(٢) الصواعق المحرقة ص ١١٤ - ١١٥ ح ٢٤ .

(٣) في « س » ففاخرهم .

(٤) الفصول المختارة ص ٢٠ - ٢١ ط النجف ، وهو المستمى بالعيون والمحاسن .

قوله :

الله أعلم أن المجد من أربي وان تماديت في غي وفي لعب
اتي لمن معشر إن جمّعوا علي تفرّعوا من نبي أو وصي نبي
وان شككت فسائل عن بني همي تجده في مهبات الأنجم الشهب
وكلّ منهم اغترف من بحر جدّه أمير المؤمنين وسيد الوصيين صلوات الله عليه
عند مناظرته قريشاً

محمّد النبي أخي وصنوي وحمزة سيد الشهداء عمي
الآيات^(١) . وقد أوردناها في ذيل الحديث السابع عشر نقلاً عن الامام
نورالدين المكي المالكي في الفصول المهمة^(٢) ، وهي مذكورة في الديوان المنسوب
اليه صلوات الله عليه . وذكر بعض فضلاء المخالفين : أن هذه الآيات مجمع على
نسبتها اليه عليه السلام .

ومما أنشده أبونواس الحسين بن هاني في الامام الثامن أبو الحسن الرضا عليه السلام
على ما حكاها الصدوق عطر الله مرقدّه في العيون الرضوية :

مظهرون نقيّات ثيابهم تجري الصلاة عليهم أينما ذكروا
من لم يكن علويّاً حين تنسبه فإله من قديم الدهر مفتخر
فإله لنا بدا خلقاً فأتقته صفاكم واصطفاكم أيها البشر
فأنتم الملائكة الأعلى وعندكم علم الكتاب وما جاءت به السور^(٣)

وفي الفصول المختارة التي اختارها الشريف المرتضى رحمه الله من كتاب العيون
والمحاسن للشيخ الأعظم أبي عبد الله المفيد قدس سرّه ونور قبره ، قيل
لزين العابدين عليه السلام : بما فضّلت الناس وسدّتهم يابن رسول الله ؟ فقال عليه السلام : ان

(١) الفصول المختارة ص ٧٨ ط النجف .

(٢) الفصول المهمة ص ٣٢ .

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢ : ١٤٣ .

الناس كلهم لا يخلون من أن يكونوا أحد ثلاثة : إما رجل أسلم على يد جدنا رسول الله ﷺ ، فهو مولى لنا ونحن ساداته ، والينا يرجع بالولاء ، أو رجل قاتلنا فقتلناه ، فضى الى النار ، أو رجل أخذنا عنه الجزية عن يد وهو صاغر ، ولا رابع للقوم ، فأبي فضل لم نخزه وشرف لم نحصله ؟ (١) .

وفي الروضة من الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام ، كان أبو عبد الله عليه السلام اذا ذكر رسول الله ﷺ قال : بأبي وأمي وقومي وعشيرتي ، عجب للعرب كيف لا تحملنا على رؤوسهم ، والله عز وجل يقول : ﴿ وكنت على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها ﴾ (٢) وبرسول الله أنقذوا (٣) .

قلت : وكأنما عناهم القائل بقوله :

الناس أرض في السباحة والندى وهم اذا عدّ الكرام سماء
لأنصفوا كانوا لآدم وحده وتفردت بولادهم حواء
وما أحسن ما قيل فيهم :

لمثل علاهم ينتهي المجد والفخر وعند ندامهم يخجل الفيث والبحر
وعمر سواهم في العلى مثل يومهم اذا ما على قدراً ويومهم عمر
وأبامهم بيض اذا اسودّ حادث وأسيافهم حمر وأكناهم خضر
ملكتم فلا عدوى حكتم فلا هوى علمتم فلا دعوى علوتم فلا كبر
وذكركم في كلّ شرق ومغرب على الناس تبلى كلّما يلي الذكر
وكيف يتأقّى للقلم واللسان الاحاطة بكنه هذا الشأن ؟ وكيف ينال النجم راحة
لامس ؟.

روى الحاكم النيشابوري ، وهو من ثقات رجال المخالفين وفحول علمائهم ، في

(١) الفصول المختارة من العيون والمحاسن ص ٢٥ ط قم .

(٢) آل عمران : ١٠٣ .

(٣) روضة الكافي ٨ : ٢٦٦ ح ٣٨٨ .

كتاب تاريخ نيشابور ، في ترجمة هارون الرشيد ، نحو هذا الخبر ، على ما حكاه عنه صاحب الطرائف عطر الله مرقدہ .

قال : ذكر هارون ، رفعه الى ميمون الهاشمي الى الرشيد ، قال : جرى ذكر آل أبي طالب عليهم السلام عند الرشيد ، فقال : يتوهم على العوام أني أبغض علياً وولده ، والله ما ذلك كما تظنون ، والله تعالى يعلم شدة حبي لعلي والحسن والحسين عليهم السلام ومعرفتي بفضلهم ، ولكننا طلبنا بثارهم ، حتى أفضى الله بهذا الأمر إلينا ، فقرّبناهم وخلصناهم ، فحسدونا وطلبوا ما في أيدينا ، وسعوا في الأرض فساداً .

والله لقد حدثني أبي ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه ، قال : كنّا ذات يوم مع رسول الله صلى الله عليه وآله إذ أقبلت فاطمة رضي الله عنها وهي تبكي ، فقال لها : فداك أبوك ما يبكيك ؟ قالت : إنّ الحسن والحسين خرجا ، فما أدري أين باتا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله يا بنيّة الذي خلقهما هو ألطف بهما مني ومنك ، ثم رفع النبي صلى الله عليه وآله رأسه ويده ، فقال : اللهم ان كانا أخذنا برّاً أو بجرّاً ، فاحفظهما وسلّمهما .

فهبط جبرئيل عليه السلام ، وقال : يا محمد لا تهتم ولا تحزن ، فهما فاضلان في الدنيا والآخرة ، وأبوهما خير منهما ، وهما في حظيرة بني النجار ثمان ، وقد وكلّ بهما ملكاً يحفظهما .

فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وتبعه أصحابه حتى أتوا الحظيرة ، فاذا الحسن عليه السلام معانق بالحسين عليه السلام ، واذا الملك الموكل بهما احدى جناحيه تحتها ، والأخرى فوقهما وقد أظلمها به : فانكب رسول الله صلى الله عليه وآله يقلبهما حتى انتبها من نومهما ، فجعل الحسن عليه السلام على عاتقه الأيمن ، والحسين عليه السلام على عاتقه الأيسر ، وجبرئيل عليه السلام معه حتى خرجا من الحظيرة ، والنبي صلى الله عليه وآله يقول : والله لأشرفكما كما شرفكم الله .

فتلقاه أبو بكر فقال : يا رسول الله ناولني أحد الصبيّين حتى أحمله ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : نعم المطيّة مطيئها ، ونعم الراكبان هما ، وأبوهما خير منهما ، حتى أتى المسجد وأمر بلالاً ، فنادى بالناس فاجتمع الناس في المسجد ، فقام رسول الله صلى الله عليه وآله

على قدميه وهما على عاتقيه .

فقال : يا معاشر الناس ألا أدلكم على خير الناس جدًّا وجدةً ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الحسن والحسين ، جدُّهما رسول الله سيِّد المرسلين ، وجدَّتُهما خديجة بنت خويلد سيِّدة نساء أهل الجنة .

ألا أدلكم على خير الناس أباً وأماً ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الحسن والحسين ، أبوهما علي بن أبي طالب ، وأُمُّهما فاطمة بنت خديجة سيِّدة نساء العالمين . أيُّها الناس ألا أدلكم على خير الناس عمًّا وعمَّةً ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الحسن والحسين ، عمُّهما جعفر بن أبي طالب ، وعمَّتُهما أمُّ هاني بنت أبي طالب .

أيُّها الناس ألا أدلكم بخير الناس خالاً وخالةً ؟ فقالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الحسن والحسين ، خالهما القاسم بن رسول الله ، وخالتهما زينب بنت رسول الله .

ثم قال : اللهمَّ أنك تعلم أنَّ الحسن والحسين في الجنة ، وأباهما في الجنة ، وأُمُّهما في الجنة ، وعمُّهما في الجنة ، وعمَّتُهما في الجنة ، وخالهما في الجنة ، وخالتهما في الجنة ، ومن أحبَّهما في الجنة ، ومن أبغضهما في النار .

قال سليمان : وكان يحدثنا هارون وعيناه تدمعان وخنقته العبرة^(١) .

وأورده صاحب كتاب فرائد السمطين من أئمة المخالفين عن هارون الرشيد على هذه الساق ، ثم قال بعد إirاده : قال الامام أبو عثمان : هذا الحديث غريب عجيب^(٢) .

(١) الطوائف في معرفة مذاهب الطوائف ص ٩١ - ٩٣ .

(٢) فرائد السمطين ٢ : ٩١ - ٩٣ .

الحديث السابع والعشرون [الكلمات المكتوبة على أبواب الجنة والنار]

صاحب كتاب فرائد السمطين ، وهو الامام الحموي من أئمة المخالفين ، عن عبدالله بن مسعود ، قال : قال رسول الله ﷺ : لما أُسري بي الى السماء أمر بعرض الجنة والنار عليّ ، فرأيتها جميعاً ، رأيت الجنة وألوان نعيمها ، ورأيت النار وألوان عذابها .

فلما رجعت قال جبرئيل عليه السلام : هل قرأت يا رسول الله ما كان مكتوباً على أبواب الجنة ؟ وما كان مكتوباً على أبواب النار ؟ فقلت : لا ، فقال جبرئيل عليه السلام : انّ للجنة ثمانية أبواب ، على كلّ باب منها أربع كلمات ، كلّ كلمة منها خير من الدنيا وما فيها لمن تعلّمها واستعملها ، وإنّ للنار سبعة أبواب ، على كلّ باب منها ثلاث كلمات ، كلّ كلمة خیر من الدنيا وما فيها لمن تعلّمها وعرفها .

قلت : يا جبرئيل ارجع معي لأقرأها ، فرجع معي جبرئيل عليه السلام ، فبدأ بأبواب الجنة ، فاذا على الباب الأوّل مكتوب : لا اله الا الله ، محمد رسول الله ، علي ولي الله ، لكلّ شيء حيلة وحيلة طيب العيش في الدنيا أربع خصال : القناعة ، ونبذ الحقد ، وترك الحسد ، ومجالسة أهل الخير .

وعلى باب الثاني منها مكتوب : لا اله الا الله ، محمد رسول الله ، علي ولي الله ، لكلّ شيء حيلة وحيلة السرور في الآخرة أربع خصال : مسح رأس اليتيم ^(١) ، والتعطف على الأرملة ، والسعي في حوائج المسلمين ، وتعهد ^(٢) الفقراء والمساكين .

(١) في المصدر : اليتامى .

(٢) في المصدر : تفقّد .

وعلى الباب الثالث منها مكتوب: لا اله الا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله، لكل شيء حيلة، وحيلة الصحة في الدنيا أربع خصال: قلة الكلام، وقلة المنام، وقلة المشي، وقلة الطعام.

وعلى الباب الرابع منها مكتوب: لا اله الا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فليكرم جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت.

وعلى الباب الخامس منها مكتوب: لا اله الا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله، من أراد أن لا يذل فلا يذل، ومن أراد أن لا يشتم فلا يشتم، ومن أراد أن لا يظلم فلا يظلم، ومن أراد أن يستمسك بالعروة الوثقى، فليستمسك بقول الله لا اله الا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله.

وعلى الباب السادس منها مكتوب: لا اله الا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله، من أحب أن يكون قبره واسعاً فسيحاً، فلينق المساجد. ومن أحب أن لا يأكله الديدان تحت الأرض، فليكنس المساجد. ومن أحب أن لا يظلم لحده، فلينور المساجد. ومن أحب أن يبقى طرياً تحت الأرض فلا يبلى جسده، فليشتر^(١) بسط المساجد.

وعلى الباب السابع منها مكتوب: لا اله الا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله، يياض القلب في أربع خصال: في عيادة المريض، واتباع الجنائز، وشراء أكفان الموتى، ودفع القرض.

وعلى الباب الثامن منها مكتوب: لا اله الا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله، من أراد الدخول من هذه الأبواب الثمانية، فليتمسك بأربع خصال: الصدقة،

(١) في المصدر: فليشتر.

والسقاء ، وحسن الأخلاق ، وكَفَّ الأذى عن عباد الله عزَّوجلَّ .

ثمَّ جئنا الى أبواب النار ، فاذا على الباب الأوَّل منها مكتوب ثلاث كلمات : لعن الله الكذَّابين ، لعن الله الباخلين ، لعن الله الظالمين .

وعلى الباب الثاني منها مكتوب ثلاث كلمات : من رجا الله سعد ، ومن خاف الله آمن ، واهالك المغرور من رجا سوى الله وخاف غيره .

وعلى الباب الثالث منها مكتوب ثلاث كلمات : من أراد أن لا يكون عرياناً في القيامة : فليكس الجلود العارية . ومن أراد أن لا يكون جائعاً يوم القيامة ، فليطعم الجوعان في الدنيا . ومن أراد أن لا يكون عطشاناً في القيامة ، فليسق العطشان في الدنيا .

وعلى الباب الرابع منها مكتوب ثلاث كلمات : أذلَّ الله من هان الاسلام ، أذلَّ الله من أهان أهل بيت نبيِّ الله ، أذلَّ الله من أعان الظالمين على ظلم المخلوقين .

وعلى الباب الخامس منها مكتوب ثلاث كلمات : لا تتَّبِع الهوى ، فإنَّ الهوى يجانب الايمان . ولا تكثر منطقك فيما لا يعينك ، فتسقط من عين ربِّك . ولا تكن عوناً للظالمين ، فإنَّ المجتة لم تخلق للظالمين .

وعلى الباب السادس منها مكتوب ثلاث كلمات : أنا حرام على المتجسِّدين ، أنا حرام على الصائمين ، أنا حرام على المتصدِّقين .

وعلى الباب السابع منها مكتوب ثلاث كلمات : حاسبوا نفوسكم ^(١) قبل أن تحاسبوا ، وتجنَّوا نفوسكم قبل أن توتجَّوا ، وادعوا الله عزَّوجلَّ قبل أن تردوا عليه و لا تقدرون على ذلك ^(٢) .

أقول : الخبر الشريف يدلُّ دلالة واضحة على أفضليَّة عليٍّ عليه السلام على من عدا

(١) في المصدر : أنفسكم .

(٢) فرائد السمطين ١ : ٢٣٩ - ٢٤١ .

الرسول ، والآلم يكن لذكر اسمه عليه السلام بعد الرسول صلى الله عليه وآله دون غيره من الأنبياء والأوصياء والصحابة مزيد فائدة ، كما لا يخفى على ذي مسكة .
وقد نقل صاحب كتاب فرائد السمطين هذا الخبر من كتاب فضائل الخلفاء الأربعة للحافظ أبونعيم الاصفهاني .

الحديث الثامن والعشرون

[التنصيص على أسماء الأنمة الاثني عشر عليه السلام]

صاحب كتاب فرائد السمطين عن مجاهد ، قال : قال ابن عباس رضي الله عنهما : سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول : انّ الله تبارك وتعالى ملكاً يقال له : دردايل ، كان له ستّة عشر ألف جناح ما بين الجناح الى الجناح هواء ، والهواء كما بين السماء الى الأرض ، فجعل يوماً يقول في نفسه : افوق ربّنا جلّ جلاله شيء ؟ فعلم الله ما قال ، فزاده أجنحة مثلها ، فصار له اثنان وثلاثون ألف جناح ، ثمّ أوحى الله جلّ جلاله اليه أن طر ، فطار مقدار خمسين عاماً ، فلم ينل رأسه قائمة من قوائم العرش .
فلما علم الله تعالى اتعابه ، أوحى اليه : أيها الملك عد الى مكانك ، فأنا عظيم ولا أوصف بمكان ، فسلب الله أجنحته ومقامه من صفوف الملائكة .

فلما ولد الحسين بن علي عليه السلام ، وكان مولده عشية الخميس ليلة الجمعة ، أوحى الله عزّ وجلّ الى مالك خازن النار : أن أخدم النار ^(١) على أهلها لكرامة مولود ولد لمحمّد في دار الدنيا . وأوحى الله تبارك وتعالى الى رضوان خازن الجنان : أن يزخرف الجنان ويطيّبها لكرامة مولود ولد لمحمّد صلى الله عليه وآله في دار الدنيا . وأوحى الله تبارك وتعالى الى الحور العين : أن تزينوا وتزاوروا لكرامة مولود لمحمّد صلى الله عليه وآله في

دار الدنيا . وأوحى الله الى الملائكة : أن قوموا صفوفاً بالتسبيح والتحميد والتكبير لكرامة مولود ولد لمحمد في دار الدنيا .

وأوحى الله عزّ وجلّ الى جبرئيل عليه السلام : أن اهبط الى نبيّ محمد في ألف قبيل - والقبيل ألف ألف - من الملائكة على خيول بلق مسرّجة ملجمة عليها قباب الدرّ والياقوت ، ومعهم ملائكة يقال لهم الروحانيون بأيديهم حراب من نور أن هتّوا محمداً ﷺ بمولوده . وأخبره يا جبرئيل بأنّي قد سمّيته الحسين ، فهنّته وعزّه وقل له : يا محمد يقتله شرّ أمّتك على شرّ الدواب ، فويل للقاتل ، وويل للسانق ، وويل للقائد ، وقاتل الحسين أنا بريء منه وهو منّي بريء ؛ لأنّه لا يأتي يوم القيامة أحد الاّ وقاتل الحسين أعظم جرماً منه ، قاتل الحسين يدخل النار يوم القيامة مع الذين يزعمون أنّ مع الله الها آخر ، والنار أشوق الى قاتل الحسين ممّن أطاع الله الى الجنّة . قال : فيينا جبرئيل عليه السلام يهبط من السماء الى الدنيا اذ مرّ بدردائيل ، فقال له دردائيل : يا جبرئيل ما هذه الليلة في السماء ؟ هل قامت القيامة على أهل الدنيا ؟ قال : لا ولكن ولد لمحمد مولود في دار الدنيا ، وقد بعثني الله عزّ وجلّ اليه لأهنّته بمولوده ، فقال له الملك : يا جبرئيل بالذي خلقتني وخلقك اذا هبطت الى محمد فاقرأه منّي السلام ، وقل له : بحجّي ^(١) هذا المولود عليك الاّ سألت ربّك أن يرضى عني ويرد عليّ أجنتحتي ومقامي من صفوف الملائكة .

فهبط جبرئيل عليه السلام على النبيّ ﷺ فهنّاه كما أمره الله عزّ وجلّ وعزّاه ، فقال له النبيّ ﷺ : تقتله أمّتي ؟ فقال له : نعم يا محمد ، فقال النبيّ ﷺ : ما هؤلاء بأمتي أنا بريء منهم والله بريء منهم ، قال جبرئيل عليه السلام : وأنا بريء منهم يا محمد ، فدخل النبيّ ﷺ على فاطمة عليها السلام فهنّأها وعزّأها ، فبكت فاطمة عليها السلام ، ثمّ قالت : يا ليتني لم ألدّه ، قاتل الحسين في النار ، فقال النبيّ ﷺ : وأنا أشهد بذلك يا فاطمة ، ولكنّه

لا يقتل حتى يكون منه امام يكون منه الأئمة الهادية .

قال عليه السلام : والأئمة من بعدي : الهادي علي ، والمهدي الحسن ، والعدل الحسين ، والناصر علي بن الحسين ، والسفاح محمد بن علي ، والنقاع جعفر بن محمد ، والأمين موسى بن جعفر ، والمؤمن علي بن موسى ، والامام محمد بن علي ، والفعال علي بن محمد والعلام الحسن بن علي ، ومن يصلي خلفه عيسى بن مريم عليه السلام ، فسكنت فاطمة عليها السلام من البكاء .

ثم أخبر جبرئيل النبي صلى الله عليه وآله بقصة الملك وما أصيب به ، قال ابن عباس : فأخذ النبي صلى الله عليه وآله الحسين عليه السلام ، ثم قال : اللهم بحق هذا المولود عليك لا بل بحقك عليه وعلى جدّه محمد وإبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ان كان للحسين بن علي وابن فاطمة عندك قدر فارض عن درداثيل وردّ عليه أجنحته ومقامه من صفوف الملائكة ، فردّ الله تعالى أجنحته ومقامه ، فالملك ليس يعرف في الجنة إلا بأن يقال : هذا مولى الحسين بن علي ابن رسول الله صلى الله عليه وآله (١) .

أقول : في هذا الحديث الشريف مقامات :

المقام الأول في بيان ما لعلّه يحتاج الى البيان

« ما بين الجناح الى الجناح هواء » أي : فرجة وخلاء . وفي كتاب مجرد الصحاح للمعداني : الهواء ما بين السماء والأرض .

« على خيول بلق » بضمّ الباء الموحدة وسكون اللام جمع أبلق ، وهو مالونه البليقة ، وهوسواد وبياض ، كذا في مجرد المعداني .

« ومعهم ملائكة يقال لهم الروحانيون » بضمّ الراء المهملة نسبة الى الروح .
قال الجوهري في الصحاح : وزعم أبو الخطّاب أنّه سمع من العرب من يقول في
النسبة الى الملائكة والجنّ روحانيّ بضمّ الراء ، وللجمع روحانيّون . وزعم أبو عبيدة
أنّ العرب تقول له لكلّ شيء فيه روح ، ثمّ قال : ومكان روحانيّ بالفتح أي طيّب^(١)
انتهى .

وأنت خير أنّه يمكن ضبطه بالفتح بهذا المعنى ، وكأنّ هذا الصنف من الملائكة
أطيب ريحاً .

المقام الثاني

في مناقب الامام الحسين عليه السلام

لا يخفى ما في هذا الخبر من الدلالة القاطعة على عظم فضل مولانا الحسين عليه السلام
من جهات عديدة ، ولا غرو فأنّه يتيمّة عقود الأولياء ، ودوحة سادات الأوصياء .
وقد روى أبو عبد الله محمد بن ادريس الحلّي - عطر الله مرقده - في المستطرفات
التي ختم به كتاب السرائر في الأحاديث المنتزعة من جامع أحمد بن محمد بن محمد بن
أبي نصر البزنطي عنه ، عن عيان مولى سدير ، عن أبي عبد الله عليه السلام وعن رجل من
أصحابنا ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : وذكر غير واحد من أصحابنا أنّ
أبا عبد الله عليه السلام قال : إنّ فطرس^(٢) كان ملكاً يطيف بالعرش ، فتلكّى في شيء من

(١) صحاح اللغة ١ : ٣٦٧ .

(٢) في دعاء اليوم الثالث من شعبان : و عاد فطرس بمهده ، فنحن عائدون بقبره من بعده
و ذكر أبو الحسين علي بن محمد الضمري في كتاب الأوصياء : أنّ فطرس كان ملكاً من
ملائكة الله تعالى ، أرسله الله تعالى في أمر ، فأبطأ فيه ، فكسر جناحه وأزاله عن مقامه ، و
أهبطه الى جزيرة من جزائر البحر يمكث فيها ألف عام ، و كان صديقاً لجبرئيل عليه السلام .

أمر الله ، فقص جناحه ورمي به على جزيرة من جزائر البحر .
فلما ولد الحسين بن علي عليه السلام هبط جبرئيل عليه السلام الى رسول الله ﷺ بهنائه
بولادة الحسين عليه السلام ، فرّبه فعاد بجبرئيل ، فقال : قد بعثت الى محمد ﷺ أهنيه
بمولود ولد له ، فان شئت حملتك اليه ، فقال : قد شئت ، فحمله فوضعه بين يدي
رسول الله ﷺ وبصص باصبعه اليه ، فقال له رسول الله ﷺ : امسح جناحك
بحسين ، فمسح جناحه بحسين ، فخرج (١) .

ووجدت في الجزء الثاني عشر من كتاب شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار
الأبرار ، ما صورته : وعن أحمد بن اسماعيل باسناده عن محمد بن علي عليه السلام أنه
قال: بعث الله عز وجل أملاكاً ، فأبطأ أحدهم ، فأوهى الله جناحه ، فسقط على
جزيرة من جزائر البحر .

فلما دنا مولد الحسين عليه السلام بعث الله جبرائيل عليه السلام ببشارته الى رسول الله ﷺ ،

فلما ولد الحسين عليه السلام أمر الله تعالى جبرئيل عليه السلام ومعه ألف ملك أن يزلوا ويهتئوا
بالحسين عليه السلام ، فنزل جبرئيل عليه السلام ومّر على فطرس ، فقال له : قد ولد لمحمد ﷺ في هذه
الليلة مولود ، فبعثني الله تعالى في ألف ملك لأهنته ، فقال : يا جبرئيل استأذن ربك في حملي
اليه لعله يدعو لي .

واستأذن جبرئيل ربه سبحانه في حمليه ، فأذن له ، فحمله على جناحه ووضعه بين يدي
النبي ﷺ ، فلما أدى جبرئيل عليه السلام الى النبي ﷺ رسالة التهنية ، نظر النبي ﷺ الى
فطرس ، وسأل جبرئيل عن قصته ، فأخبره بها .

فالتفت النبي ﷺ الى فطرس ، وأمره أن يمسخ جناحه على الحسين عليه السلام ، ففعل ذلك
فطرس ، فردّ الله عليه حالته الاولى في الحال .

فلما نهض قال له النبي ﷺ : الى أين ؟ قال : الى مقامي الذي كنت فيه ، فقال النبي
ﷺ : ان الله قد شقني فيك فالزم أرض كربلاء وأخبرني كلّ من يزور الحسين الى يوم
القيامة ، هذا فطرس عتيق الحسين عليه السلام « منه » .

فَرَبَّ ذَلِكَ الْمَلِكِ ، فَقَالَ لَهُ : أَيُّهَا الْمَلِكُ الطَّيِّبُ رِيحُكَ الْحَسَنُ وَجْهُهُ الْكَرِيمُ عَلَى رَبِّهِ ، أَلَا تَدْعُو لِي رَبِّكَ أَنْ يُطْلِقَ جَنَاحِي هَذَا الْوَاهِي .

قَالَ لَهُ جِبْرَائِيلُ : لَيْسَ ذَلِكَ لِي ، وَلَكِنِّي أُرْسِلْتُ إِلَى مَنْ هُوَ أَكْرَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنِّي ، وَسَأَلَهُ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ لَكَ ، فَلَمَّا بَشَّرَ جِبْرَائِيلُ ﷺ النَّبِيَّ ﷺ بِمَوْلِدِ الْحُسَيْنِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ لَهُ : يَا مُحَمَّدُ إِنِّي مَرَرْتُ بِمَلِكٍ عَلَى جَزِيرَةٍ مِنْ جَزَائِرِ الْبَحْرِ قَدْ وَهَى جَنَاحَهُ ، فَسَأَلَنِي أَنْ أَدْعُو اللَّهَ لَهُ ، فَقُلْتُ : إِنِّي أُرْسِلْتُ إِلَى مَنْ هُوَ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنِّي وَسَأَلَهُ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ لَكَ .

قَالَ : فَدَعَا اللَّهُ لَهُ النَّبِيَّ ﷺ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى جِبْرَائِيلَ ﷺ أَنْ يَأْمُرَ ذَلِكَ الْمَلِكَ أَنْ يَدْفِ دَفِيقاً إِلَى الْمَوْلُودِ - يَعْنِي الْحُسَيْنَ ﷺ - فَيَمْسَحَ جَنَاحَهُ الْوَاهِي بِهِ فَاتَّه يَصْحَ ففعل ، فَصَحَّ جَنَاحُهُ وَعَرَجَ إِلَى السَّمَاءِ ^(١) .

وَرَوَى بَعْضُ ^(٢) عَظَمَاءِ أَصْحَابِنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، قَالَ : لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَهَبَ لِفَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ الْحُسَيْنِ ﷺ وَكَانَ مَوْلَدُهُ فِي رَجَبٍ فِي اثْنَيْ عَشَرَ لَيْلَةً خَلَّتْ مِنْهُ ، فَلَمَّا وَقَعَتْ فِي طَلْقِهَا أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى لَعْيَا ، وَهِيَ حَوْرَاءُ مِنْ حَوَرِ الْجَنَّةِ ، وَأَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى شَيْءٍ حَسَنٍ نَظَرُوا إِلَى لَعْيَا ، قَالَ : وَلَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ وَصِيفَةٍ ، وَسَبْعُونَ أَلْفَ قَصْرٍ ، وَسَبْعُونَ أَلْفَ مَقْصُورَةٍ ، وَسَبْعُونَ أَلْفَ غُرْفَةٍ مَكَلَّلَةٍ بِأَنْوَاعِ الْجَوَاهِرِ وَالْمَرْجَانِ ، وَقَصْرٌ لَعْيَا أَعْلَى مِنْ تِلْكَ الْقُصُورِ ، وَمِنْ كُلِّ قَصْرٍ ^(٣) فِي الْجَنَّةِ ، وَإِذَا أَشْرَفَتْ عَلَى الْجَنَّةِ نَظَرَتْ جَمِيعَ مَا فِي الْجَنَّةِ ، وَأَضَاءَتِ الْجَنَّةَ مِنْ ضَوْءِ خَدَّيْهَا وَجَبِينِهَا .

فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهَا : أَنْ أَهْبِطِي إِلَى دَارِ الدُّنْيَا إِلَى بِنْتِ حَبِيبِي مُحَمَّدٍ فَانْسِي لَهَا . وَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى رِضْوَانَ خَازِنِ الْجَنَّةِ : أَنْ زَخَرَفَ الْجَنَّةَ وَزَيَّنَهَا كِرَامَةَ الْمَوْلُودِ يُولَدُ

(١) شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار ٣: ١١٤-١١٥ .

(٢) هو الشيخ فخر الدين بن طريح النجفي المتوفى سنة ١٠٨٥ هـ .

(٣) في المصدر: القصور .

في دار الدنيا . وأوحى الله الى الملائكة : أن قوموا صفوفاً بالتسبيح والتقديس والثناء على الله تعالى . وأوحى الى جبرئيل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام : أن اهبطوا الى الأرض في قنديل من الملائكة . قال ابن عباس : والقنديل ألف ألف ملك .

قال : فبينما هبطوا من سماء الى سماء ، واذا في السماء الرابعة ملك يقال له : صلصائيل ، له سبعون ألف جناح ، قد نشرها من المشرق الى المغرب ، وهو شاخص نحو العرش : لأنه ذكر في نفسه ، فقال : ترى الله يعلم ما في قرار هذا البحر وما يسير في ظلمة الليل وضوء النهار ، فعلم الله تعالى ما في نفسه فأوحى الله تعالى اليه : أن أقم مكانك لا تركع ولا تسجد عقوبة لك لما فكّرت ، قال : فهبط لعيا على فاطمة عليها السلام وقالت لها : مرحباً بك يا بنت محمد كيف حالك ؟ قالت لها : بخير ، ولحق فاطمة عليها السلام الحياء من لعيا ، ما تدري ما تفرش لها ، فبينما هي متفكرة اذ هبطت حوراء من الجنة ومعها درنوك من درانيك الجنة ، فبسطته في منزل فاطمة عليها السلام ، فجلست عليه لعيا .

ثم ان فاطمة عليها السلام ولدت بالحسين عليه السلام في وقت الفجر ، فقبلته لعيا وقطعت سرّته ، ونشفته بمنديل من مناديل الجنة ، وقبلت عينيه ، وتفلت في فيه ، وقالت له : بارك الله فيك من مولود ، وبارك في والديك ، وهنأت الملائكة جبرائيل ، وهنأت جبرائيل محمداً عليه السلام سبعة أيام بلياليها .

فلما كان في اليوم السابع ، قال جبرائيل : يا محمد آتنا بابنك هذا حتى نراه ، قال : فدخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على فاطمة عليها السلام ، فأخذ الحسين عليه السلام وهو ملفوف بقطعة صوف صفراء ، فأتى به الى جبرائيل عليه السلام ، فحلّه وقبّل بين عينيه وتفلّ في فيه ، وقال : بارك الله فيك من مولود . . بارك في والديك ، يا صريع كربلاء ، ونظر الى الحسين عليه السلام ، وبكى وبكى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبكت الملائكة ، وقال له جبرائيل : اقرأ فاطمة ابنتك السلام ، وقل لها تسميه الحسين ، فقد سمّاه الله جلّ الله اسمه ، وأنما سمّي الحسين لأنه لم يكن في زمانه أحسن منه وجهاً .

فقال رسول الله ﷺ : يا جبرائيل تهتأني وتبكي ؟ قال : نعم يا محمد أجرك الله في مولودك هذا ، فقال : يا حبيبي جبرائيل ومن يقتله ؟ قال : شرُّ أمة من أمتك ، يرجون شفاعتك ، لا أناهم الله ذلك ، فقال النبي ﷺ : خابت أمة قتلت ابن بنت نبيها ، قال جبرائيل : خابت ثم خابت من رحمة الله ، وخاضت في عذاب الله عز وجل .

ودخل النبي ﷺ على فاطمة عليها السلام ، وقال لها : يا بنية سميته الحسين فقد سماه الله الحسين ، فقالت : من مولاي السلام واليه يعود السلام ، والسلام على جبرائيل ، وهنأها النبي ﷺ وبكى .

فقالت له : يا أباه تهتأني وتبكي ؟ قال : نعم يا بنية أجرك الله في مولودك هذا ، فشبهت شهقة وأخذت في البكاء ، وساعدتها لعيًا ووصائفها ، وقالت : يا أبتاه من يقتل ولدي وقرّة عيني وثمرّة فؤادي ؟ قال : شرُّ أمة من أمتي يرجون شفاعتي ، لا أناهم الله ذلك ، قالت فاطمة عليها السلام : خابت أمة قتلت ابن بنت نبيها ، قالت لعيًا : خابت ثم خابت من رحمة الله ، وخاضت في عذابه ، يا أبتاه اقرأ جبرائيل عني السلام ، وقل له : في أيّ موضع يقتل ؟

قال : في موضع يقال له كربلاء ، فاذا نادى الحسين فلم يجبه أحد منهم ، فعلى القاعد عن نصرته لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، إلا أنه لن يقتل حتى يخرج من صلبه تسعة من الأئمة ، ثم ساءهم بأسائهم الى آخرهم ، وهو الذي يخرج آخر الزمان مع عيسى بن مريم ، فهولاء مصاييح الرحمن ، وعروة الاسلام ، محبهم يدخل الجنة ، ومبغضهم يدخل النار .

قال : وعرج جبرائيل وعرجت الملائكة وعرجت لعيًا ، فلقبهم الملك صلصائيل ، فقال : يا حبيبي أقامت القيامة على أهل الأرض ؟ قال : لا ، ولكن هبطنا الى الأرض فهتأنا محمدًا ﷺ بولده الحسين عليه السلام ، قال : حبيبي جبرائيل فاهبط الى الأرض وقل له : يا محمد اشفع الى ربك في الرضا عني ، فإنك صاحب الشفاعة ،

قال: فقام النبي ﷺ ودعا بالحسين عليه السلام فرفعه بكلتا يديه الى السماء ، وقال : اللهم بحق مولودي هذا عليك الأ رضيت عن الملك ، فاذا النداء من قبل العرش : يا محمد قد فعلت وقدرك عندي كبير عظيم .

قال ابن عباس : والذي بعث محمداً بالحق نبياً أن صلصائل يفتخر على الملائكة أنه عتيق الحسين عليه السلام ، ولعيا تفتخر على الحور العين بأنها قابلة الحسين عليه السلام (١) .
والأخبار في مناقبه عليه السلام لا تحصى .

وقد أخرج الترمذي في صحيحه بسنده عن سلمى الأنصارية ، قالت : دخلت على أم سلمة زوجة النبي ﷺ وهي تبكي ، فقلت : ما يبكيك ؟ قالت : رأيت الآن النبي ﷺ في المنام وعلى رأسه ولحيته التراب ، فقلت : مالك يا رسول الله ؟ قال : شهدت قتل الحسين آنفاً (٢) .

وأخرج الترمذي بسنده عن يعلى بن مرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : حسين مني وأنا من حسين ، أحب الله من أحب حسيناً ، حسين سبط من الأسباط (٣) .
وأخرج البخاري والترمذي في صحيحهما عن ابن عمر ، وقد سأله رجل عن دم البعوضة ، فقال : بمن أنت ؟ قال : من أهل العراق ، قال : أنظروا الى هذا يسألني عن دم البعوض وقد قتلوا ابن النبي ، وسمعت النبي ﷺ يقول : هما ريحانتاي من الدنيا (٤) .

وفي خبر آخر أنه سأله عن المحرم يقتل الذباب ، فقال : يا أهل العراق تسألوني عن قتل الذباب وقد قتلتم الحسين ابن رسول الله ، وذكر الحديث ، وفي آخره : وهما

(١) المنتخب للطريحي ص ١٤٦ - ١٤٨ ط النجف .

(٢) صحيح الترمذي ٥ : ٦١٥ برقم : ٣٧٧١ .

(٣) صحيح الترمذي ٥ : ٦١٧ برقم : ٣٧٧٥ .

(٤) صحيح البخاري ٧ : ٧٤ و ٤ : ٢١٧ ، وصحيح الترمذي ٥ : ٦١٥ برقم : ٣٧٧٠ .

سيداً شباب أهل الجنة^(١).

وأخرج الترمذي أيضاً أَنَّ النبي ﷺ أبصر حسناً وحسيناً ، فقال : اللهم أني أحبهما فأحبهما^(٢).

وروى أبو الفرج ابن الجوزي الحنبلي بسنده في كتاب صفة الصفوة عن النبي ﷺ أنه قال : ان هذين ابناي فمن أحبهما فقد أحبني - يعني : الحسن والحسين -^(٣).

وأخرج الترمذي في صحيحه والشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشامي الشافعي في كتاب مطالب السؤل ، عن حذيفة بن اليمان أنه قال لأُمّه : دعيني آتي النبي ﷺ فأصلي معه المغرب ، وأسأله أن يستغفر لي ولك ، فأتيته وصليت معه المغرب ، ثم قال : فصلّى حتّى صلى العشاء ، ثم انفتل فتبعته فسمع صوتي ، فقال : من هذا ؟ قلت : حذيفة ، قال : ما حاجتك ؟ قلت : تستغفر لي ولأُمّي ، فقال : غفر الله لك ولأُمّك ان هذا ملك لم ينزل الأرض قطّ من قبل هذه الليلة ، استأذن ربّه أن يسلم عليّ ويبشّرني أنّ فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة ، وأنّ الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة^(٤).

وبالجملة ففأخره ﷺ أغزر من قطر المطر ، وأكثر من عدد النجوم والشجر ، ومن أين يقدر المتصدّي لجمعها على الاحاطة بأقطارها ، والخوض كما يجب في غمارها ، وهل ذلك الاّ طلب متعذّر ومحاولة مستحيل .

وليس يصحّ في الأذهان شيء اذا احتاج النهار الى دليل
لكني اكتفيت بقليل من كثير ، ويسير من غزير ، وقطرة من سحاب ، ونقطة من

(١) الفصول المهمة ص ١٧٢ .

(٢) صحيح الترمذي ٥ : ٦١٩ برقم ٣٧٨٢ .

(٣) راجع : مجمع الزوائد ٩ : ١٨٠ ، ونظم درر السمطين ص ٢٠٥ ، و ينابيع المودة ص ٢٠٩ وغيرها .

(٤) صحيح الترمذي ٥ : ٦١٩ برقم ٣٧٨١ .

المقام الثالث

دلالة الحديث على كفر قاتل الحسين عليه السلام

قوله « وقاتل الحسين أنا بريء منه وهو مني بريء » صريح الدلالة على كفر قاتل الحسين عليه السلام ، وأنه أعظم الخليفة جرماً ، والأخبار بذلك لا تحصى كثرة .

وروى الحموي في فرائد السمطين عن الامام علي بن موسى الرضا ، حدّثني أبي موسى بن جعفر ، قال : حدّثني أبي جعفر ، قال : حدّثني أبي محمد بن علي ، قال : حدّثني أبي علي بن الحسين ، قال : حدّثني أبي الحسين بن علي ، قال : حدّثني أبي علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أن موسى بن عمران رفع يده ، فقال : يا ربّ انّ أخي هارون مات فاغفر له ، فأوحى الله عزّ وجلّ اليه : يا موسى لو سألتني في الأولين والآخرين لأجبتك ما خلا قاتل الحسين بن علي ، فاني أنتقم له منه ^(١) .

وهذا الاسناد الى علي بن أبي طالب عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : انّ قاتل الحسين في تابوت من نار عليه نصف عذاب أهل النار ، وقد شدّ يده ورجلاه بسلاسل من نار منكسّ في النار حتّى يقع قعر جهنّم ، وله ربح تتعوذ اهل النار من شدّة ربح تنته ، وهوفيها خالد ذائق العذاب الأليم ، كلّما نضجت جلودهم بدّل الله عليهم الجلود ، حتّى يذوقوا العذاب الأليم ، لا يفترّ عنهم ساعة ، ويسقى من حميم جهنّم ، الويل لهم من عذاب الله عزّ وجلّ ^(٢) .

(١) فرائد السمطين ٢ : ٢٦٣ برقم : ٥٣١ .

(٢) فرائد السمطين ٢ : ٢٦٤ برقم : ٥٣٢ .

وبهذا الاسناد اليه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : تحشر ابنتي فاطمة يوم القيامة ومعها ثياب مصبوغة بدم الحسين ، فتعلق بقائمة من قوائم العرش ، فتقول : يا عدل أحكم بيني وبين قاتل ابني ، قال رسول الله ﷺ : فيحكم لابنتي ورب الكعبة (١).

وهو يدل على كفر يزيد لعنه الله وجواز لعنه ، ورجحانه على رغم أنف الناصبة ، وأي كفر أعظم من قتل ولد رسول الله ﷺ ؟ وهتك حرمة ، وسبيته وحملته على أقتاب الجمال بغير وطاء ، وقتل الأنصار بالحرّة ؟ وغيرها من وقائمه الفضيعة وبدعه الشيعة .

وروى الزمخشري من الحنفية في كتاب ربيع الأبرار : أن النبي ﷺ رأى يوماً أباسفيان راكباً على حمار ، وقد جرّ يزيد من أمامه ، ومعاوية قد ساقه من ساقه من خلفه ، فقال صلوات الله عليه : لعن الله الراكب والقائد والسائق (٢).

وقال العلامة التفتازاني من عطاء الحنفية في شرح العقائد النسفية بعد نقل الخلاف بينهم في جواز لعنه لعنه الله : وأتفقوا على جواز اللعن على من قتله عليه السلام ، أو أمر به ، أو أجازه ، أو رضي به . والحق أن رضا يزيد بقتل الحسين عليه السلام واستبشاره بذلك واهانته أهل بيت النبي ﷺ مما تواتر معناه ، وإن كان تفاصيله آحاد ، فنحن لا نتوقف في شأنه بل في عدم إيمانه لعنه الله عليه وعلى أنصاره وأعدائه انتهى .

وقال في شرح المقاصد : إن ما جرى من الظلم على أهل بيت النبي ﷺ من الظهور بحيث لا مجال فيه للاخفاء ، ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الآراء ، إذ يكاد يشهد به الجهاد والعجباء ، ويكي له الأرض والسماء ، وتهدم منه الجبال ،

(١) فرائد السمطين ٢ : ٢٦٥ - ٢٦٦ برقم ٥٢٣

(٢) ربيع الأبرار للزمخشري ٤ : ٤٠٠ .

وتنشقّ منه الصخور ، ويبقى سوء عمله على كَرّ الشهور ومَرّ الدهور ، فلعنة الله على من باشر ، أورضي ، أوسعى ، ولعذاب الآخرة أشدّ وأبقى .

ثمّ قال : فان قيل : من علماء المذهب من لا يجوز اللعن على يزيد مع علمهم بأنّه يستحقّ ما يربو على ذلك ويزيد .

قلنا : تحامياً عن أن يرتقى الى الأعلى فالأعلى ، كما هوشعار الروافض على ما يروى في أدعيتهم ، ويجري في أنديتهم ، فرأى المعتنون بأمر الدين الجمام العوام بالكليّة طريقاً الى الاقتصاد في الاعتقاد ، وبحيث لا تزلّ الأقدام عن السواء ، ولا تضلّ الأفهام بالأهواء ، والآفن يخفى عليه الجواز والاستحقاق ؟ وكيف لا يقع عليها الاتّفاق ؟

وهذا هو السرّ فيما نقل عن السلف من المبالغة في مجانبة أهل الضلال ، وسدّ طريق لا يؤمن أن يجزّ الى الغواية في المآل ، مع علمهم بحقيقة الحال وجليّة المقال ، وقد كشف لنا ذلك حين اضطربت الأحوال واسترابت^(١) الأحوال ، وحيث لا متسع و مجال ، والمشتكى الى الله عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال^(٢) انتهى كلامه .

وهو يعطي أن امتناعهم عن لعن يزيد ليس تزكية له وتنزيهاً عن أن يستنظم في سلك الملاعين ، بل لأنهم علموا أنّ المفاصد الصادرة منه راجعة الى أبيه ؛ لأنّ ولايته من قبله مع علمه بعدم صلوحه لها ، وهو من قبل عمر وعثمان ، وهما من قبل أبي بكر ، فترجع المفاصد كلّها اليه في الحقيقة ، فلولعنوا يزيد لبدعه الفضيعة لانجرّ الأمر الى لعن هؤلاء الطواغيت . ولقد أنصف التفتازاني في هذا الكلام كلّ الانصاف على رغم أنفه .

وبالجملة فأصل جميع هذه المفاصد الممتدة الرواق ، والفتن المشيئة النطاق ،

(١) في المصدر : واشرأبت .

(٢) شرح المقاصد ٥ : ٣١١ - ٣١٢ ط بيروت .

المنتشرة في الآفاق ، القائمة بأهلها على ساق من تلك البيعة التي عقدها عمر بن الخطاب لأبي بكر الخطّاب المطّاب ، وذلك الحائل الذي حال بين النبي ﷺ وبين كتابة ذلك الكتاب المستطاب (١) .

ويؤيد ذلك ما رواه أبو الصلاح (٢) من أصحابنا عن بشير ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن أبي بكر وعمر ، فلم يجبني ، ثم سأله فلم يجبني ، فلما كان في الثالثة قلت : جعلت فداك أخبرني عنهما ، قال عليه السلام : ما قطرت قطرة من دمائنا ودماء أحد من المسلمين إلا هي في أعناقها إلى يوم القيامة (٣) .

وأنسب بهذا المقال ما قيل في شأن فلان بن فلان :

لعنت كه اين جفا از پیش اوست

خون مظلومان دشت کربلا از پیش اوست (٤)

(١) قد روى الكشي باسناده حديثاً عن الورد بن زيد ، قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلني الله فداك قدم الكيت ، فقال : أدخله ، فسأله الكيت عن الشيخين ؟ فقال : له أبو جعفر عليه السلام : ما أهرق دم ولا حكم يحكم غير موافق لحكم النبي ﷺ إلا وهو في أعناقها ، فقال الكيت : الله اكبر الله اكبر حسبي حسبي .

وبالاسناد عن داود بن النعمان ، قال : دخل الكيت على أبي عبد الله عليه السلام - إلى أن قال : فقال الكيت : يا سيدي أسألك عن مسألة وكان متكئاً ، فاستوى جالساً وكسر في صدره و سادة ، ثم قال : سل ، قال : أسألك عن الرجلين ؟ فقال : يا كميث بن زيد ما أهرق في الاسلام محجمة من دم ولا اكتسب مال من غير حله ، ولا نكح فرج حرام إلا وذلك في أعناقها إلى يوم يقوم قائمنا ، ونحن معاشر بني هاشم نأمر كبارنا بسببها والبراءة منها «منه» اختيار معرفة الرجال ٢ : ٤٦١ - ٤٦٥ برقم : ٣٦١ و ٣٦٣ .

(٢) هو الشيخ العلامة تقي الدين الحلبي ، كان من مشاهير تلامذة السيد المرتضى ومن النقات الأنثبات ، وله عدة كتب منها تقريب المعارف في علم الكلام .

(٣) بحار الأنوار ٨ : ٢٤٨ الطبعة المحجّرة عن تقريب المعارف .

(٤) وأشدّ مناسبة منه هذا :

بد کردن شمر هم زید کردن اوست خون شهدا تمام بر گردن اوست

وذكر ابن خلكان الشامي في تاريخه وفيات الأعيان في ترجمة أبي الحسن علي بن محمد بن علي الطبري الشافعي المعروف بالكيا : أنه سئل عن يزيد بن معاوية ، فقال : أنه لم يكن من الصحابة ؛ لأنه ولد في زمن عمر بن الخطاب .

وأما قول السلف ، ففيه لأحمد قولان تلويح وتصريح ، ولمالك قولان تلويح وتصريح ، ولأبي حنيفة قولان تلويح وتصريح ، ولنا قول واحد التصريح دون التلويح ، وكيف لا يكون كذلك ؟ وهو اللاعب بالنرد ، والمتصيد بالفهود ، ومدمن الخمر ، وشعره في الخمر معلوم ، ومنه قوله :

أقول لصحب ضمت الكأس شملهم وداعي صبايات الهوى يترّم
خذوا بنصيب من نعيم ولذة فكلّ وان طال المدى يتصرّم
وكتب فصلاً طويلاً ، ثم قلب الورقة وكتب : لومددت بيباض لمددت العنان في
مخازي هذا الرجل ، وكتب فلان بن فلان .

ثم قال ابن خلكان : وقد أفتى الامام أبو حامد الغزالي في مثل هذه المسألة بخلاف ذلك ، فإنه سئل عن صرح بلعن يزيد هل يحكم بفسقه أم هل يكون ذلك مرخصاً له ؟ وهل كان مريداً قتل الحسين عليه السلام أم كان قصده الدفع ؟ وهل يسوغ الترحم عليه أو السكوت عنه أفضل ؟ ينعم بإزالة الاشتباه مثاباً .

فأجاب : لا يجوز لعن المسلم أصلاً ، ومن لعن مسلماً فهو الملعون ، وقد قال رسول الله ﷺ : المسلم ليس بلعان . ولا يجوز لعن البهائم ، وقد ورد النهي عن ذلك ، وحرمة المسلم أعظم من حرمة الكعبة بنص النبي ﷺ ، ويزيد صح إسلامه ، وما صح قتله الحسين ، ولا أمره ولا رضاه بذلك ، ومهما لم يصح ذلك منه لا يجوز أن يظن ذلك به ، فإن إساءة الظن بالمسلم حرام .

ومن زعم أن يزيد أمر بقتل الحسين أو رضي به ، فينبغي أن يعلم أن به غاية الحماقة ، فإن من قتل من الأكابر والوزراء والسلطين في عصره لو أراد أن يعلم حقيقة من الذي أمر بقتله ، أو من الذي رضي به ، ومن الذي كرهه ، لم يقدر على

ذلك ، وان كان قد قتل في جواره وزمانه وهو يشاهده ، فكيف ولو كان في بلد بعيد وفي زمن قديم قد انقضى ، فكيف يعلم ذلك فيما انقضى عليه قريب من أربعائة سنة في مكان بعيد ، وقد تطرّق التعصّب في الواقعة ، فكثرت فيها الأحاديث من الجوانب ، فهذا أمر لا يعرف حقيقته أصلاً ، وإذا لم يعرف وجب احسان الظنّ به .
ومع هذا لو ثبت على مسلم أنّه قتل مسلماً ، فذهب أهل الحقّ أنّه ليس بكافر ، والقتل ليس بكفر بل هو معصية ، وإذا مات القاتل فرجاً مات بعد التوبة ، والكافر لو تاب من كفره لم يجز لعنه ، فكيف من تاب عن قتل ، ولم يعرف أنّ قاتل الحسين مات قبل التوبة ، وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ، فاذن لا يجوز لعن أحد ممّن مات من المسلمين ، ومن لعنه كان فاسقاً عاصياً لله تعالى .

ولو جاز لعنه فسكت عنه لم يكن عاصياً بالاجماع ، بل لو لم يلعن ابليس طول عمره لا يقال له في القيامة : لم لا تلعن ابليس ؟ ويقال لللاعن : لم لعنت ؟ ومن أين عرفت أنّه مطرود ملعون ؟ والملعون هو المبعد من الله عزّ وجلّ ، وهو غيب لا يعرف الآ في من مات كافراً ، فإنّ ذلك علم بالشرع .

وأما الترحّم عليه ، فهو جائز بل مستحبّ ، بل هو داخل في قولنا في كلّ صلاة « اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات » فأنّه كان مؤمناً والله أعلم ، كتبه الغزالي ^(١) .

أقول : هذا نصب عظيم من الغزالي لأهل البيت عليه السلام ، وانكار للضروريّات ، ودفع للمتواترات بالراح ، فإنّ رضا يزيد - لعنه الله - يقتل الحسين عليه السلام وأمره به وبسط الأموال على الانطاع ، وامداده ابن زياد بالجيوش والعساكر ، ممّا تواتر وأجمعت عليه التاريخ والسير على اختلاف مذاهبهم وتفاوت معتقداتهم ونحلهم .
وقد صوّف ابن الجوزي الحنبلي كتاباً في جواز لعنه ، سمّاه الردّ على المتعصّب العنيد

المانع من لعن يزيد^(١)، وأكثر فيه الأدلة والشواهد على كفره لعنه الله .
وقد أوردنا جملة مقنعة في رسالتنا المعمولة في لعن الطواغيت الموسومة
باليواقيت . ونقل أهل التاريخ والسير أبياته اللامية التي أولها :
يا غراب البين أزمعت فقل أما تندب أمراً قد فعل
الناطقة بفرحه وكفره وعدم تصديقه الرسول ، بين لا يدفع ، ومكشوف لا يتلفع .
وذكر العلامة المطرزي في شرح المقامات في شرح المقامة الأربعين منها البيت
الأخير ، وهو قوله :

لست من خندف ان لم أنتقم من بني أحمد ما كان فعل
وهو من أدل الدلائل على كفره وارتداده لعنه الله ، وجعله قتل الحسين عليه السلام
وهتك حرمة مثل قتل سائر المسلمين كفر عظيم ونصب شديد ، والأخبار المستفيضة
من طرقهم مصرحة بكفر قاتل الحسين عليه السلام ناطقة بأنه أعظم الخليفة جرماً .
والعجب من هذا الناصب كيف بلغ بالنصب الى هذا المبلغ الفضيع ، والمقام
الشنيع؟ وما كنت أظن أن له من الاسلام أدنى نصيب أن يرتكب هذا المرتكب
الغريب ، فليضحك عليه كثيراً .
وقد قيل : ان الغزالي أدركته السعادة الإلهية والرحمة الربانية قبل موته ، وقد
تبهنا على ذلك في صدر الكتاب ، والله الهادي الى الصواب على رغم النصاب ذوي
الأذنان .

المقام الرابع

في أن الخبر المذكور صريح في مذهب الامامية رضوان الله عليهم

وهو أن الامام بعد رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب عليه السلام، ثم الأحد عشر من ذريته، مع أنه من طرقهم، وقد أسلفنا في ذيل الحديث السابع عشر أخباراً ناطقة بذلك اجمالاً وتفصيلاً، كلّها من طرقهم.

ولعمري أنهم لو تركوا رواية مثل هذه الأخبار الناطقة بفساد مذهبهم السخيف، وضلال اعتقادهم الطفيف، لكانوا أعذر، فالحمد لله الذي أنطقهم بما هو حجة عليهم، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة.

ومما ينطق أيضاً بفساد مذهبهم الأخبار الناطقة بأن الأئمة اثنا عشر على وجه الاجمال، وهي أخبار متعدّدة بلغت حدّ التواتر المعنوي.

منها: ما رواه^(١) البخاري في صحيحه في الجزء الثالث من أجزاء ثمانية، بأسناده الى جابر بن سمرة، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: يكون من بعدي اثنا عشر أميراً،

(١) هذا الخبر رواه البخاري ومسلم في صحيحهما، والسجستاني في السنن، والخطيب في التاريخ، وأبو نعيم في الحلية، بأسانيدهم عن جابر بن سمرة، عن النبي ﷺ أنه قال: لا يزال الاسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة كلّهم من قریش.

ورواه أحمد بن حنبل في مسنده من أربع وثلاثين طريقاً. وروى الخطيب في تاريخ بغداد عن حماد بن سلمة، عن أبي الطفيل، وروى الليث بن سعد في أماليه، بأسناده عن سفيان الأصبحي، كلاهما عن عبد الله بن عمر، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يكون من بعدي اثنا عشر خليفة « منه ».

فقال كلمة لم أسمعها ، قال أبي : أنه قال : كلهم من قريش ^(١) .

ومنها : ما رواه البخاري أيضاً في صحيحه ، بأسناده الى ابن عيينة ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا يزال أمر الناس ماضياً ما ولهم اثنا عشر رجلاً ، ثم تكلم النبي ﷺ بكلمة خفيت عليّ ، فسألت أبي ماذا قال رسول الله ﷺ ؟ فقال : كلهم من قريش ^(٢) .

ومنها : ما رواه مسلم في صحيحه في الجزء الرابع ، قال : قال النبي ﷺ : إن هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة ، قال : ثم تكلم بكلام خفي عليّ ، فقلت : ماذا قال ؟ فقال : كلهم من قريش ^(٣) .

ورواه مسلم في صحيحه من طريق آخر مثل رواية البخاري عن ابن عيينة بألفاظه ومعانيه ^(٤) .

ومنها : ما رواه مسلم أيضاً في صحيحه في رواية سماك بن حرب رفعه الى النبي ﷺ قال : لا يزال أمر الاسلام عزيزاً الى اثني عشر خليفة كلهم من قريش ^(٥) .

ومنها : ما رواه أبو داود في صحيحه بأسناده عن النبي ﷺ قال : لا يزال الدين ظاهراً حتى تقوم الساعة ويكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش ^(٦) .

وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين هذه الأحاديث من طريق عبد الملك بن عمير ، وطريق شعبة ، وطريق ابن عيينة ، وطريق سماك بن حرب ، وطريق

(١) صحيح البخاري ٨ : ١٢٧ ط استانبول .

(٢) صحيح البخاري ٩ : ٨١ ط مصر .

(٣) صحيح مسلم ٣ : ١٤٥٢ برقم : ١٨٢١ .

(٤) صحيح مسلم ٣ : ١٤٥٣ ح ٨ .

(٥) صحيح مسلم ٣ : ١٤٥٣ ح ٧ .

(٦) سنن أبي داود ٤ : ١٥٠ ط مصر .

عدي بن حاتم ، وطريق الشعبي ، وطريق خضر^(١) بن عبد الرحمن .

وأورده رزين العبدري في الجمع بين الصحاح الستة من طرق متعددة وأسانيد متكررة ، وجميع هذه الطرق تتضمن أنّ عدّتهم اثني عشر خليفة ، واثني عشر أميراً كلّهم من قريش (٢)(٣) .

(١) في الطرائف : حصين .

(٢) الطرائف ص ١٧١ - ١٧٢ عنه ، وراجع احقاق الحق ١٣ : ١ - ٤٨ .

(٣) وبالمجمل فالأخبار الواردة في هذا المعنى متواترة . قال الشيخ الأجلّ محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني في تفسير متشابهات الآيات (٢ : ٥٦) ما نصّه : ومن رواية النصّ عليهم ما حدّثني جماعة بأسانيدهم عن سليم بن قيس الهلالي ، وأبي حازم الأعرج ، والسائب بن أبي أوفى ، وعليم الأزدي ، وأبي مالك ، والقاسم ، عن سلمان الفارسي . وروى محمد بن عمار ، وأبو الطفيل ، وأبو عبيدة ، عن عمار بن ياسر . وروى سعيد بن المسيّب ، والمحدث بن الحنشل بن المعتمر ، عن أبي ذرّ .

وروى أحمد بن عبد الله بن زيد بن سلام ، عن حذيفة بن اليمان . وروى عطية العوفي ، وأبو هارون العبدري ، وسعيد بن المسيّب ، والصدّيق الناجي ، عن أبي سعيد الخدري ، وروى جابر الجعفي ووائلته بن الأسقع ، والقاسم بن حسان ، ومحمد الباقر عليه السلام عن جابر الأنصاري . وروى سعيد بن جبير ، وأبو صالح ، ومجاهد ، وعطاء ، والأصمغ ، وسليمان بن علي بن عبد الله بن عباس ، عن ابن عباس . وروى عطاء بن السائب عن أبيه ، ومسروق ، وقيس بن عبد ، وحنشل بن المعتمر ، عن ابن مسعود .

وروى أبو الطفيل ، وأبو جحيفة ، وهشام ، عن حذيفة بن أسيد . وروى محمد بن زياد ، ويزيد بن حسان ، والواضح ، والسدي ، عن زيد بن أرقم . وروى مكحول ، والأجلح ، وخالد بن معدان ، وأبوسليمان الضبي ، وإبراهيم بن عليه ، والقاسم ، عن وائلته بن الأسقع . وروى الأجلح الكندي ، وأبوسليمان الضبي ، والقاسم ، عن أسعد بن زرارة .

وروى سعيد بن المسيّب ، عن سعد بن مالك . وروى أبو عبد الله الشامي ، ومطرف بن عبد الله ، والأصمغ ، عن عمران بن الحصين . وروى القاسم بن حسان ، وأبو الطفيل ، عن زيد بن ثابت . وروى زياد بن عتبة ، وعبد الملك بن عمير ، وسهك بن حرب ، والأسود بن سعيد ، وعامر الشعبي ، عن جابر بن سمرة .

وروى أحمد بن حنبل في مسنده في المجلد الثالث منه عن مسروق ، قال : كنت عند عبد الله بن مسعود ، فأتاه رجل فقال : يا بن مسعود هل حدثكم نبيكم كم يكون من بعده من خليفة ؟ قال : نعم كعدة نساء بني اسرائيل ^(١) .

وهذه الأخبار ناطقة بأن الفرقة الناجية هي الامامية دون سائر الفرق ؛ اذ لم ينقل أحد من فرق المسلمين باثني عشر خليفة سواهم .

وأما العامة والزيدية ، فأنتمهم لا تنحصر بعد ولا تنتهي الى حد . والاسماعيلية مسبعة ^(٢) أو يزيدون على الاثني عشر ، كما جوزناه في النكت البديعة في فرق الشيعة . والواقفية أما يقولون بامامة سبعة . والكيسانية يقولون بامامة ثلاثة ، ومنهم

وروى هشام بن زيد ، وأنس بن سيرين ، وحفصة بن سيرين ، وأبو العالية ، والحسن البصري ، عن أنس بن مالك . وروى أبو سعيد المقري ، وعبد الرحمن الأعرج ، وأبو صالح السمان ، وأبو مريم ، وأبوسلمة ، عن أبي هريرة . وروى الفضل بن حصين ، وعبد الله بن مالك ، وعمر بن عثمان ، عن عمر بن الخطاب .

وروى أبو الطفيل الكتاني ، وشقيق الأصبحي ، عن عبد الله بن عمر . وروى شعبة ، عن قتادة ، عن الحسن البصري ، عن أبي سلمة ، عن عائشة . وروى عباد الذهبي ، وابن جبير ، عن مقلص ، عن أم سلمة . وروى أبو جحيفة ، وأبو قتادة ، وهما صحابيان ، كلهم عن النبي ﷺ في روايات متفقات المعاني ، أن الأئمة اثنا عشر ، مهذبا في المناقب .

ثم قال ، ومن رواة هذا العدد : الثوري ، والأعمش ، والرقاشي ، وعكرمة ، ومجالد ، وغندر ، وابن عون ، وأبو معاوية ، وأبوسامة ، وأبو عوانة ، وأبو كريت ، وعلي بن الجعد ، وقتيبة بن سعد ، وأبو بكر بن أبي شيبة ، ومحمد بن زياد الغلابي ، ومحمود بن غيلان ، وزياد بن علاقة ، وحبيب بن ثابت . انتهى .

فقد اشتهرت طرق هذه الأخبار على ألسنة المخالفين ، وبلغت حد التواتر ، وقامت الحججة للامامية - رضوان الله عليهم - على ألسنة أعدائهم ؛ لأنه ليس في الأمة من ادعى هذا العدد سوى الامامية ، وما أدى الى خلاف الاجماع يحكم بفساده « منه » .

(١) مسند أحمد بن حنبل ١ : ٣٩٨ و ٤٠٦ .

(٢) في « س » : سبعة .

٣٨٤الأربعون حديثاً

من زاد واحداً أو اثنين . والناووسية بسنة . والفتحية بثلاثة عشر باضافة عبد الله الى الأئمة الباقين ، كما ذكره شيخنا الشهيد الثاني في شرح الشرائع في كتاب النكاح . وبالجمله فلم يقل أحد من الفرق بهذا العدد سوى الاثنا عشرية ، فهي الفرقة الناجية والطائفة الزاكية .

قال الوزير السعيد والفاضل العميد أبو الحسن علي بن عيسى الأربلي رحمته في كشف الغمة ، بعد ذكر هذه الأخبار ونعم ما قال : ونحن نطالبهم - يعني المخالفين - بعد نقل هذه الأخبار بتعيين هذه ^(١) الاثني عشر ، فلا بد لهم من أحد أمرين : إما تعيين هذه العدة في غير الأئمة الاثني عشر عليهم السلام ، ولا يمكنهم ذلك ؛ لأن ولاية هذا الأمر من الصحابة وبنو أمية وبنو العباس يزيدون على الخمسين .

وإما أن يقرّوا ويسلموا أنّ الأخبار الواردة في هذا الباب واهية ضعيفة غير مصححة ، ولا يحلّ أن يعتمد عليها ، فنحن نرضى منهم به ونشكرهم عليه ؛ لما يترتب لنا عليه من المصالح العزيزة والفوائد الكثيرة .

أويلتزموا لقسم ثالث ، وهو الاقرار بالأئمة الاثني عشر ؛ لاختصار ذلك في هذه الأقسام ، وهذا الالتزام يلزم الزيدية كما يلزمهم ، وهذا الزام لا محيص لهم عنه متى استعملوا الانصاف ، وسلكوا طريق الحق ، وعدلوا عن سنن المكابرة والمباهة ، وتركوا بنيات الطريق .

وقد خلاصنا نحن عن هذه العهدة ، فإنّ الأئمة الاثني عشر قد تعيّنوا عندنا بنصوص واضحة جلية لاشكّ فيها ولا لبس ، ولم نحتاج في الاقرار بهم والاعتراف بامامتهم الى استنباط ذلك من كتبهم ^(٢) . انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

وقد تحيّر المخالفون في الجواب عن هذا الاشكال الوارد على مذهبهم السخيف

(١) في المصدر : هؤلاء .

(٢) كشف الغمة ١ : ٥٧ - ٥٨ .

ورأيهم الطفيف .

فقال جلال الدين السيوطي الشافعي في كتاب فصل الخطاب وتاريخ الخلفاء :
المراد بالاثني عشر في الأخبار السابقة الخلفاء الأربعة ، والحسن والحسين ، وسبعة
من بني أمية على الترتيب ، قال : وبعد ذلك يكون ملكاً لا خلافة .

وهو مما يضحك الثكلي ، فإنه لا يحسن ممن يؤمن بالله واليوم الآخر أن ينظم
يزيد بن معاوية الخمار السفاك الهتاك قاتل الحسين عليه السلام وأنصاره وبني عمه ، وسابي
نساء أهل البيت عليهم السلام في سلك الخلفاء بالحق ، وكذا مروان بن الحكم ، مع أنه لعنه
رسول الله صلى الله عليه وآله ، كما رواه الزمخشري في الكشاف ^(١) .

وكيف يحسن أيضاً من ذي مسكة أن يدعي أن معاوية بن أبي سفيان خليفة
بالحق ، منصوص عليه من النبي صلى الله عليه وآله ؟ مع ما أبدع في الدين من البدع الفضيعة
الشيعة ، واعلانه بلعن أمير المؤمنين عليه السلام وشتمه على المنابر ، وجعله ذلك سنة
جارية ، ولم تزل مستمرة الى زمان عمر بن عبد العزيز .

وقد صرح صاحب الكشاف بلعنه وأتباعه ، في تفسير قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ
بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ ^(٢) الآية ، وهذه عبارته : وحين أسقطت من الخطب لعنة
الملاعين على أمير المؤمنين عليه السلام أقيمت هذه الآية مقامها ، ولعمري أنها كانت
فاحشة ومنكراً وبغياً ، ضاعف الله لمن سنّها غضباً ونكالاً وخزياً ، اجابة لدعوة نبيه
وعاد من عاداه ^(٣) . انتهى .

قال المحشي : يريد بلعنه الملاعين من لعن علياً من بني أمية وبني مروان ، والذي
أسقط لعنه عمر بن عبد العزيز ، والذي سن ذلك معاوية انتهى .

ويظهر منه في مواضع من الكشاف بغضه ، وأنه ما كان على الحق ، وما كان

(١) الكشاف ٣ : ٥٢٢ .

(٢) النحل : ٩٠ .

(٣) الكشاف ٢ : ٤٢٥ .

جهاده مع علي عليه السلام باجتهاده ، ولا كان معذوراً فيه بل متعمداً عالماً .

منها: ما ذكره في آخر سورة يونس عند قوله تعالى ﴿ واصبر حتى يحكى الله وهو خير المحاكمين ﴾ ^(١) قال ما هذا لفظه : روي أن أبا قتادة تخلف عن تلقى معاوية حين قدم المدينة وقد تلقته الأنصار ، ثم دخل عليه من بعد فقال له : مالك لم تلقنا ؟ قال : لم تكن عندنا دواب ، قال : فأين النواضح ؟ قال : قطعناها في طلبك وطلب أبيك يوم بدر ، وقد قال رسول الله ﷺ : يا معشر الأنصار أنكم ستلقون بعدي أثره ، قال معاوية : فإذا قال ؟ قال : فاصبروا حتى تلقوني ، قال : فاصبر ، قال : اذن نصبر ، فقال عبد الرحمن بن حسان :

ألا أبلغ معاوية بن حرب أمير الظالمين نشأ كلامي
بأننا صابرون فنظروكم الى يوم التغابن والخصام ^(٢)

ومن كان هذا حاله كيف يدعي خليفة بالحق ومطاعه كثيرة ، وقد أشرنا الى بعضها في صدر الكتاب في ذيل الحديث التاسع ، وقد نقلنا عن كتاب الموفقيات ما هو صريح في كفره لعنه الله ، وحسده الرسول ﷺ .

وقد روى العامة عنه أيضاً أنه كان يبذل الجوائز العظيمة لمن يروي حديثاً في فضائل الخلفاء الثلاثة ، أو في مذمة علي عليه السلام ، أو يحول مناقبه عليه السلام الى أحدهم .

وقد نقل الشيخ عبد الحميد بن أبي الحديد المدائني في شرح نهج البلاغة ، عن أبي جعفر الاسكافي ، وهما من أكابر علماء المخالفين : أن معاوية بذل لسمرة بن جندب مائة ألف درهم حتى يروي أن هذه الآية نزلت في علي عليه السلام ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾ ^(٣) وأن

(١) يونس : ١٠٩ .

(٢) الكشف ٢ : ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(٣) البقرة : ٢٠٤ .

الآية الثانية نزلت في ابن ملجم ، وهي قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد ﴾ ^(١) فلم يقبل ، فبذل له مائتي ألف فلم يقبل ، فبذل له ثلاثمائة ألف فلم يقبل ، فبذل له أربعمائة ألف فقبل ^(٢) .

وقال علامتهم الفتازاني في التلويح في مباحث خبر الواحد ما نصّه : إنّ حديث الجهر بالتسمية مشهور ، حتّى أنّ أهل المدينة احتجّوا به على مثل معاوية ، وردّوه على ترك الجهر بالتسمية ، وهو مروى عن أبي هريرة وعن أنس ^(٣) ، إلاّ أنّه اضطربت رواياته فيه بسبب أنّ عليّاً كان يبالغ في الجهر ، وحاول معاوية وبنوا أميّة محو آثاره ، فبايعوا على الترك فخاف أنس انتهى .

وقد صرّح جمع من عظمائهم ، منهم : العلامة النسفي في عقائده ، والفتازاني في شرحها ، بأنّ معاوية ليس خليفة بل ملكاً ، وظاهر الناصب الخنجي في نقض كشف الحقّ ونهج الصدق أنّ هذا القول هو المشهور المنصور عندهم .

وذكر الفاضل الجليل نور الدين المالكي في الفصول المهمّة أنّه لمّا تمّ الصلح لمعاوية واجتمع عليه الناس ، دخل عليه سعد بن أبي وقاص ، وقال : السلام عليك أيّها الملك ، فتبسّم معاوية وقال : يا أبا اسحاق ما عليك لو قلت يا أمير المؤمنين ، فقال : والله أنّي لا أحبّ أنّي وليّتها بما قد وليّتها به ، روى ذلك صاحب تاريخ البديع ^(٤) انتهى .

ومما يبطل ^(٥) تأويل الجلال الجلال أنّه على ما ذكره يكون ثاني عشر الخلفاء

(١) البقرة : ٢٠٧ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٤ : ٧٣ .

(٣) ورأيت نحوه في تفسير الفاضل النيسابوري « منه » .

(٤) الفصول المهمّة ص ١٦٤ .

(٥) ومن شواهد بطلانه أنّه على ذلك التقدير يكون من جملة العدد المذكور يزيد لعنه الله ، وقد شرحنا بعض أحواله الخبيثة ، و مروان بن الحكم ، وهو الطريد بن الطريد ، طرده

الوليد بن يزيد ، وقد أطبق أهل التاريخ والسير على أنه كان زنديقاً ، وذكروا أنه تفأل يوماً من المصحف ، فخرج فاله ﴿ واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ﴾ (١) فرمى المصحف من يده وأمر أن يجعل هدفاً ورماء بالنشاب وأنشد :

تَهْدِدُنِي بِجَبَّارٍ عَنِيدٍ وَهَذَا أَذْكَاءُ جَبَّارٍ عَنِيدٍ

إذا ما جئت ربك يوم حشر فقل يا رب مزقني الوليد

فانظر أيذك الله الى هذا الجلال كيف التزم كونه خليفة للحق مكابرة وعناداً (٢) . ولما استبشع ذلك بعضهم ممن تأخر عن الجلال الجلال ، قال : الستة الباقون ينبغي أن يكونوا من خيار بني أمية وبني العباس ، فوسّع دائرة الاعتراض وزاد في

رسول الله ﷺ ونفاه ، فردّها عثمان الى المدينة ، ونفى أباذر رضي الله عنه الى الربرة .

وروى الدميري الشافعي في موضعين من كتاب حياة الحيوان ، والحاكم في كتاب الفتن والملاحم من المستدرک ، عن عبد الرحمن بن عوف ، أنه كان لا يولد لأحد مولود إلا أتى به الى النبي ﷺ فيدعوه ، فأدخل مروان بن الحكم ، فقال : هو الوزغ بن الوزغ ، الملعون بن الملعون . وفي حديث عائشة أن أبا مروان لعنه رسول الله ﷺ و مروان في صلبه . وكل ذلك من المتفق على صحته وقبوله . وذكر بعض النقاد أن بني أمية كانوا يمسخون وزعاً عند حلول الأجل بهم .

وروى الحاكم في كتابه المذكور : أن الحكم بن أبي العاص أبا مروان استأذن على النبي ﷺ فعرف صوته ، فقال : اءذنوا له لعنة الله عليه وعلى من خرج من صلبه إلا المؤمن منهم ، وقليل ما هم يشرفون في الدنيا ويضعون في الآخرة ذوا مكر وخديعة ، وما هم في الآخرة من خلاق « منه » .

(١) ابراهيم : ١٥ .

(٢) ومن جملة العدد المذكور : عبد الملك بن مروان ، وكان جائراً ظلوماً مقدماً على سفك الدماء ، أته البشرى بالخلافة وهو يقرأ في المصحف ، فأطبقه وقال : هذا فراق بيني وبينك . وكان يلقب برشح الحجابة لبخله ، وكان عماله سفاكين هتاكين منهمكين في الشرور والقبائح ، كالحجاج وأخيه والمهلب بن أبي صفرة وغيرهم ، وقد بسطنا الكلام في فضائحهم وشرورهم في رسالة مفردة « منه » .

الطنبور نعمة أخرى ، والتزم التحكّم البحت والتخمين الصرف ، وخرج عن
الاجماع من حيث لا يدري .

فأنا قد تتبّعنا أقوالهم فوجدناها أربعة :

الأول : كون الخلافة ثلاثين سنة ، وهو قول النسفي في عقائده ، والمالكي في
فصوله^(١) ، وبعدها يكون ملكاً .

الثاني : القول بامامة بعض بني أمية ، كعمر بن عبد العزيز ، وجميع بني العباس ،
واليه مال التفنازاني أخيراً في شرح العقائد ، قال : لأنّ أهل الحلّ والعقد قد كانوا
متفقين على خلافة الخلفاء العباسيين وبعض الرواية كعمر بن عبد العزيز انتهى .

الثالث : اخراج يزيد بن معاوية لكفره ، والقول بصحة امامة الباقيين وخلافة بني
العباس ، وهو ظاهر ابن الجوزي .

الرابع : المشهور بينهم ، وهو الذي نسبته أفضل المحققين نصير الملّة والدين الطوسي
في قواعد العقائد الى جميع أهل السنة القول بصحة امامة معاوية ومن بعده من بني
أمية وبني مروان وجميع العباسية .

قال المحقّق الطوسي في الكتاب المذكور : وأما أهل السنة فيقولون بوجود نصب
الامام على من يقدر على ذلك ؛ لاجماع السلف عليه ، وذهبوا الى أنّ الامام يعرف
إمّا بنصب من يجب أن يقبل قوله كنيّ أو امام ، أو باجماع المسلمين عليه .

وكان الامام بعد رسول الله ﷺ بالاجماع أبابكر ، ثمّ عمر بنصّ أبي بكر ، ثمّ
عثمان بنصّ عمر على جماعة أجمعوا على امامته ، ثمّ عليّاً المرتضى باجماع المعتبرين
من الصحابة ، وهؤلاء هم الخلفاء الراشدون ، ثمّ وقعت الخلافة بين الحسن عليّاً
ومعاوية ، وصالحه الحسن عليّاً واستقرّت الخلافة عليه ، ثمّ على من بعده من بني
أمية وبني مروان ، ثمّ انتقلت الخلافة الى بني العباس ، وأجمع أكثر أهل الحلّ والعقد

عليهم، وانسأقت الخلافة فيهم الى عهدنا الذي جرى فيه ما جرى (١).

ونقل الزمخشري في كتاب الكشف عن أبي حنيفة صاحب المذهب، أنه كان يفتي سراً بوجوب نصره زيد بن علي، والخروج معه على المنصور. وهذا يدل على اشتراط عدالة الامام، وهو المنقول عن سفيان بن عيينة، وهو مختار صاحب الكشف والقاضي البضاوي.

وعلى كل حال فتأويل هذا الناصب الجاهل خارق لاجماع المخالفين، واحداث لقول آخر عليل خال عن المأخذ والدليل، وقد اعترف بضعف هذين التأويلين وأمثالهما ملاً فصيح الدشتيياضي من فضلاء النواصب في بعض رسائله، حيث قال بعد نقلها: هذا ما قالوه ولكن لا مقنع فيه.

ومما يبطل جميع تأويلاتهم ما نقلناه في ذيل الحديث السابع عشر من الأخبار الناطقة بتفصيل الأئمة عليهم السلام على وفق معتقد الفرقة الناجية رضوان الله عليهم، ونحوها هذا الخبر الذي نحن بصدد الكلام عليه.

ويبطلها أيضاً حديث السدي الذي أورده في تفسيره، وهو من قدماء عظمائهم وثقاتهم، قال: لما كرهت سارة مكان هاجر، أوحى الله تعالى الى ابراهيم الخليل عليه السلام وقال: انطلق باسماعيل وأمه حتى تنزله البيت التهامي - يعني مكة - فاني ناشر ذريته وجاعلهم ثقلاً على من كفر بي، وجاعل منهم نبياً عظيماً، ومظهره على الأديان، وجاعل من ذريته اثني عشر عظيماً، وجاعل ذريته عدد نجوم السماء (٢).

وروى أحمد بن حنبل في مسنده، عن العباس بن عبد المطلب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يملك من ولدي اثني عشر خليفة، ثم يخرج المهدي من بعدي، يصلح الله أمره في ليلة واحدة (٣).

(١) قواعد العقائد ص ٤٦٢ ط طهران.

(٢) الطرائف ص ١٧٢ عن تفسير السدي، و احقاق الحق ٧: ٤٧٨ عنه.

(٣) راجع احقاق الحق ١٣: ٧٤، والصواعق المحرقة ص ٩٧.

والتراخي في قوله عليه السلام « ثم يخرج المهدي » إما رتبتي أو حقيقي؛ للتراخي الظاهر بين ملكه في زمن الغيبة وبين ملكه بعد الخروج ، ولا دلالة فيه على خلاف معتقد الفرقة الناجية كما يتوهم .

وروى ابن حجر في الصواعق المحرقة عنه عليه السلام أنه قال : في كلّ خلف من أمّتي عدول من أهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الضالّين وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، ألا وإنّ أمتكم وفدكم الى الله عزّوجلّ ، فانظروا من توفدون ^{(١)(٢)}.

وبالجملة فالاعتراف بالعجز عن الجواب أليق من التفوّه بأمثال هذه الهذيانات ، والتعلّق بأذيال هذه المكابرات .

المقام الخامس

في تسمية الأئمة الاثني عشر عليهم السلام بأسمائهم

والاقتصار في الثاني عشر عليهم السلام على مجرّد وصفه ، تنبيه على مرجوحية التلقّظ باسمه صلوات الله عليه . وقد تضافرت الأخبار عن العترة الطاهرة سلام الله عليهم بالنهي عن ذلك وظاهرها التحريم .

منها : ما رواه ثقة الاسلام في الكافي ، والصدوق في كتاب علل الشرائع والأحكام ، باسنادهما عن أبي هاشم الجعفري ، قال : سمعت أبا الحسن

(١) الصواعق المحرقة ص ١٤١ .

(٢) قلت : هذا الخبر رويناه عن أمتنا ، رواه ثقة الاسلام في الكافي (١ : ٣٢ ح ٢) عن أبي البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام وليس فيه « ألا وإنّ أمتكم وفدكم » . ورواه الشهيد الثاني في أوائل الذكرى ، ولفظه هكذا : في كلّ خلف من أمّتي عدل من أهل بيتي ينفي عن هذا الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين « منه » .

٣٩٢ الأربعة حديثاً

العسكري عليه السلام يقول : الخلف من بعدي الحسن ابني ، وكيف لكم بالخلف من بعد الخلف ؟ قلت : ولم جعلني الله فداك ؟ فقال : لأنكم لا ترون شخصه ، ولا يحلّ لكم ذكره باسمه ، قلت : فكيف نذكره ؟ قال : فقولوا ، الحجّة من آل محمّد عليه السلام أجمعين ^(١) . ورواه المفيد في ارشاده ^(٢) .

وروى ثقة الاسلام في الكافي بإسناده عن أبي عبد الله الصالح ، قال : سألني أصحابنا بعد مضي أبي محمّد أن أسأل عن الاسم والمكان ، فخرج الجواب : ان دللتهم على الاسم أذاعوه ، وان عرفوا المكان دلّوا عليه ^(٣) .

وروى فيه أيضاً بطريق صحيح عن علي بن رثاب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صاحب هذا الأمر لا يسمّيه باسمه الا كافر ^(٤) .

وروى فيه أيضاً عن الرّيان بن الصلت ، قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول وسئل عن القائم عليه السلام ، فقال : لا يرى جسمه ولا يسمّى اسمه ^(٥) .

وفي بعض الأخبار : ولا يسمّيه باسمه في محفل من الناس الا كافر ^(٦) . وفي بعضها : اذا وقع الاسم وقع الطلب .

وممن نصّ على تحريم تسميته عليه السلام باسمه الصدوق ^(٧) ، وهو ظاهر ثقة الاسلام في الكافي ^(٨) . وهو صريح كلام المفيد ^(٩) ، والشيخ أبي علي الطبرسي في كتاب أعلام

(١) أصول الكافي ١ : ٣٢٨ ح ٣ و ص ٣٣٢ ح ١ ، وعلل الشرائع ص ٢٤٥ ح ٥ .

(٢) الارشاد ٢ : ٣٢٠ .

(٣) اصول الكافي ١ : ٣٣٣ ح ٢ .

(٤) اصول الكافي ١ : ٣٣٣ ح ٤ .

(٥) اصول الكافي ١ : ٣٣٣ ح ٣ .

(٦) اكمال الدين ص ٤٨٢ و ٦٤٨ .

(٧) اكمال الدين ص ٦٤٨ .

(٨) حيث عقد له باباً عنوانه بباب في النهي عن الاسم وأورد فيه ما نقلناه عنه ولم يورد ما يتنافيه « منه » .

الحديث التاسع والعشرون ٣٩٣
الورى باعلام الهدى^(١) .

وتعجب منها الفاضل الجليل والوزير السعيد علي بن عيسى بن أبي الفتح الأربلي في كشف الغمّة ، فقال : من العجب أنّ الشيخ الطبرسي والشيخ المفيد رحمهما الله ، قالوا : لا يجوز ذكر اسمه ولا كنيته ، ثمّ يقولان : اسمه اسم النبي ﷺ وكنيته كنيته عليهما الصلاة والسلام ، وهما يظنّان أنّهما لم يذكر اسمهما ولا كنيته ، وهذا عجيب ، والذي أراه أنّ المنع من ذلك إنّما كان في وقت الخوف عليه والطلب له ﷺ والسؤال عنه ، وأمّا الآن فلا^(٢) انتهى .

أقول : والظاهر انعكاس التعجب ؛ إذ الأخبار المستفيضة المعتبرة مطلقة في التحريم ، أو عامّة لجميع الأوقات وجميع الأشخاص ، فتخصيصها بما ذكره من غير مقتض له عجيب ، وخصوص العلّة وهو الخوف لوسلّم عليّته لم يستلزم خصوص الحكم ؛ لعدم أطراد العلّة ، كما تقرّر في محله .

والمتّجه هو التحريم ، وبه جزم سيّد الحكماء الألهيين مولانا محمد باقر الداماد^(٣) عطر الله مرقدّه . والمنقول عن شيخنا البهائي جوازه في هذه الأعصار ، كما ذكره الفاضل الأربلي ، وقد حقّقنا المقام في رسالة مفردة .

الحديث التاسع والعشرون

[مماثلته ﷺ مع الأنبياء ﷺ في الصفات المحمودّة]

البيهقي في كتابه المصنّف في فضائل الصحابة ، يرفعه بسنده الى النبي ﷺ أنّه

(٩) الارشار ٢ : ٣٣٩ .

(١١) اعلام الورى ص ٣٩٣ .

(٢) كشف الغمّة ٢ : ٥١٩ - ٥٢٠ ط قم .

(٣) شرعة التسمية للسيّد الداماد ص ٢٤ .

٣٩٤الأربعون حديثاً

قال: من أراد أن ينظر الى آدم في علمه ، والى نوح في تقواه ، والى ابراهيم في حلمه ، والى موسى في هيئته ، والى عيسى في عبادته ، فلينظر الى علي بن أبي طالب (١) .
أقول : وفي مناقب الخوارزمي ، عن أبي الحمراء ، عن النبي ﷺ قال : من أراد أن ينظر الى آدم عليه السلام في علمه ، والى نوح عليه السلام في فهمه ، والى يحيى بن زكريا عليه السلام في زهده ، والى موسى بن عمران عليه السلام في بطشه ، فلينظر الى علي بن أبي طالب (٢) .
قال أحمد بن الحسين البيهقي : لم أكتبه إلا بهذا الاسناد (٣) ، فقد ثبت لعلي عليه السلام ما ثبت لهم صلوات الله عليهم من الصفات المحمودة ، واجتمع فيه ما تفرق .

الحديث الثلاثون

[عجز البشر عن عدّ فضائل الامام علي عليه السلام]

الخوارزمي في مناقبه ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ قال : لو أن الغياض أقلام ، والبحر مداد ، والجنّ حسّاب ، والانس كتاب ، ما أحصوا فضائل علي بن أبي طالب (٤) .
أقول : والاختبار الناطقة بهذا المعنى كثيرة جداً :

منها : ما رواه الامام المحموي في كتاب فرائد السمطين ، عن عيسى بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن جدّه ، قال رجل لابن عباس : سبحان الله ما أكثر مناقب علي وفضائله ! أني لأحسبها ثلاثة آلاف ، فقال ابن عباس : أولا تقولوا أنّها الى

(١) احقاق الحق ١٥ : ٦١٢ عن البيهقي .

(٢) المناقب للخوارزمي ص ٢٤٥ ط تبريز .

(٣) هذا الخبر أورده الشيخ عز الدين عبد الحميد بن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ، و القوشجي في شرح التجريد « منه » .

(٤) المناقب للخوارزمي ص ٣٢ ط قم .

الحديث الحادي والثلاثون ٣٩٥

ثلاثين ألفاً أقرب . ورواه الخطيب الخوارزمي في مناقبه ، قال : أنبأني الحافظ أبو العلاء الهمداني مرفوعاً الى عبد الله بن عباس رضي الله عنه (١) .

وروى أيضاً في المناقب بالاسناد عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : انَّ الله جعل لأخي علي فضائل لا تحصى كثرة ، فمن ذكر فضيلة من فضائله مقراً بها غفر الله ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر ، ومن كتب فضيلة من فضائله لم تنزل الملائكة تستغفر له ما بقي لتلك الكتابة رسم ، ومن استمع فضيلة من فضائله غفر له الذنوب التي اكتسبها بالاستماع ، ومن نظر الى كتاب من فضائله غفر له الذنوب التي اكتسبها بالنظر . ثم قال عليه السلام : النظر الى وجه أمير المؤمنين عبادة ، وذكره عبادة ، ولا يقبل الله إيمان عبد الاّ بولايته (٢) .

وفي الكتاب المذكور بالاسناد عن الحسين بن علي بن أبي طالب ، عن علي عليه السلام ، عن النبي ﷺ قال : لو حدثت بكلّ ما أنزل الله في علي ما وطىء على موضع من الأرض الاّ أخذ ترابه الى الماء (٣) .

الحديث الحادي والثلاثون

[توسّل آدم عليه السلام بأصحاب الكساء عليهم السلام]

الحموي في كتاب فرائد السمطين ، باسناده عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ أنّه قال : لما خلق الله آدم أبا البشر ونفخ فيه من روحه ، التفت آدم بمئة العرش ، فاذا في النور خمسة أشباح سجّداً وركعاً ، قال آدم : يا ربّ هل خلقت أحداً من طين قبلي ؟ قال : لا يا آدم ، قال : فمن هؤلاء الخمسة الذين أراهم في هيتي وصورتي ؟

(١) المناقب ص ٣٣ .

(٢) المناقب للخوارزمي ص ٣٢ .

(٣) المناقب ص ٣١١ .

قال : هؤلاء خمسة من ولدك لولاهم ما خلقتك ، هؤلاء خمسة شققت لهم خمسة أسماء من أسمائي ، لولاهم ما خلقت الجنة ولا النار ، ولا العرش ولا الكرسي ، ولا السماء ولا الأرض ، ولا الملائكة ولا الجن ولا الانس .

فأنا المحمود وهذا محمد ، وأنا العالي وهذا علي ، وأنا الفاطر وهذه فاطمة ، وأنا ذو الاحسان وهذا الحسن ، وأنا المحسن وهذا الحسين ، آليت بعزّي أنه لا يأتيني أحد بمثقال ذرة من خردل من بغض أحدهم الا أدخلته ناري ولا أبالي ، يا آدم هؤلاء صفوتي من خلقي ، بهم أنجيهم وبهم أهلكم ، فاذا كان لك الي حاجة فبهؤلاء توسّل .

فقال النبي ﷺ : نحن سفينة النجاة من تعلّق بها نجا ومن حاد عنها هلك ، فمن كان له الى الله حاجة فليسأل بنا أهل البيت ^(١) .

أقول : أمثال هذه الأخبار لا تحصى كثرة ، وفيها دلالة قاطعة على أفضليته ﷺ بل أفضليته زوجته فاطمة عليها السلام وولديه الحسن والحسين عليهما السلام ، على من عدا النبي ﷺ حتى أولي العزم ^(٢) ، والأخبار به مستفيضة ، وقد أفرد بها بعض أصحابنا

(١) فرائد السمطين ١ : ٣٦ - ٣٧ .

(٢) قال الشيخ المفيد : استدل أكثر أصحابنا على أن أمير المؤمنين عليه السلام أفضل من كافة البشر سوى النبي ﷺ من ثلاثة أوجه : بكثرة الثواب ، وظاهر الأعمال ، والمنافع الدينية بالأعمال . فالأول مثل قوله عليه السلام « أنا سيّد ولد آدم ولا فخر » وإذا ثبت أنه أفضل البشر ، وجب أن يليه أمير المؤمنين عليه السلام في الفضل ، بدلالة الحكم بأنّه منه في آية المباهلة بالاجماع ، وقد علم لم يرد بالنفس بأنّه قوام الجسد من الدم السائل والهواء ونحوه ، ولم يرد نفس ذاته ؛ إذ كان لا يصحّ دعاء الانسان نفسه الى نفسه ولا الى غيره ، فلم يبق الاّ أنّه أراد المثل والعدل في كلّ حال ، الاّ ما أخرجه الدليل .

و من ذلك أنّه جعله في الأحكام حبه وبغضه وحروبه سواء مع نفسه بلافصل ، وقد علم أنّه لم يضع الحكم في ذلك للمحابة ، بل وضعه على الاستحقاق ، فوجب أن يكون مساوياً له في الأحكام كلّها الاّ ما أخرجه الدليل . و من ذلك ثبوت المحبة له بالاجماع في

بالتصنيف .

وقال العلامة الحلي : أجمعت الامامية أنَّ علياً عليه السلام بعد نبينا أفضل من الأنبياء غير أولي العزم ، وفي تفضيله عليهم خلاف ، وأنا في ذلك من المتوقفين انتهى .
أقول : لا ينبغي التوقف في ذلك بعد تصريح الأخبار به ، وفي هذا الخبر وغيره شهادة قاطعة به ، واستبعاد المخالفين ذلك دفع للأخبار بالراح .

وقول بعضهم في بعض مؤلفاته : قد نقل العلامة التفتازاني في شرح المقاصد ، وشرح العقائد النسفية ، والعلامة الدواني في شرح العقائد العنصرية ، الإجماع على أنَّ كلَّ نبيٍّ أفضل من وليٍّ . وتقل عن بعض كتبهم الفقهية التصريح بكفر من فضّل وليّاً على نبيٍّ ، قال : ولعلهم يرون تكفير مخالف الإجماع القطعي ، أو ظنّوا تلك الأفضلية من ضروريات الدين . أو هن من بيت العنكبوت .

أما أولاً ، فلأنَّ ما ادّعاء من إجماع غيرنا لا يقوم حجة علينا ، وأي اعتداد بإجماع لم يدخل فيه أهل البيت عليهم السلام وعلماؤهم .

وأما ثانياً ، فلأنَّ ما ذكره مجرد استبعاد بلا دليل عليه بوجهه العليل ، والله الهادي الى سواء السبيل .

حديث الطير والراية والوفاة .

ومن ذلك اشتهار الأخبار في درجاته يوم القيامة ، وقد ثبت أنَّ القيامة محلّ الجزاء ، وإنَّ الترتيب فيها بسبب الأعمال ، وإذا كان مضمون هذه الأخبار تفيد تقدّم أمير المؤمنين على كافة الخلق سوى رسول الله صلّى الله عليه وآله في كرامة الثواب ، وفي ذلك على أنّه أفضل من سائرهم في الأعمال .

وذكر العلامة فقيه في جوابات السيّد السعيد مهتاً بن سنان المدني : إن الشيعة استدلّوا بالقرآن على أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام مساو للنبي صلّى الله عليه وآله ، لقوله تعالى « وأنفسنا وأنفسكم » والمراد به علي عليه السلام والاتحاد محال ، فينبغي أن يكون المساواة ، ولا شك أنَّ محمداً صلّى الله عليه وآله أشرف من غيره من الأنبياء ، فيكون مساويه كذلك انتهى . و ظاهره كما ترى أنّه عليه السلام أفضل من جميع ما عدا النبي صلّى الله عليه وآله « منه » .

وأما ثالثاً، فلأن بعض^(١) المحققين من علمائنا المتأخرين ذكر أن الذي ذهب إليه الفرقة الناجية رضوان الله عليهم، من أن أمير المؤمنين والأئمة من أولاده عليهم السلام أعظم وأفضل من جميع الأنبياء والأولياء، أنما هو بمعنى أن مرتبته ومرتبة هؤلاء الأئمة من حيث الولاية أعظم من مرتبة هؤلاء الأنبياء والرسل من حيث الولاية، قال: وقد صرح بذلك من أصحابنا المتأهلين السيد العارف المحقق الأوحدي حيدر بن علي الآملي في كتابه الموسوم بجامع الأسرار ومنبع الأنوار، واليه أشار الشيخ الكامل^(٢) محي الدين بن العربي في الفصّ العزيري والفصّ النبوي من كتاب فصوص الحكم.

وأما رابعاً، فلأنّ تعلّق بتصرّح الفقهاء الأربعة بكفر من فضّل وليّاً على نبيّ إلى آخر كلامه، لا يسمّن ولا يغني من جوع؛ اذ قولهم وبوهم عندنا على حدّ سواء. واعلم أنّ لبعض^(٣) علمائنا المحققين في هذا المقام كلاماً على طريقة أهل الكشف والعرفان، وهو أنّ المراتب الثابتة لمولانا أمير المؤمنين والحسن والحسين عليهم السلام من الله تعالى ومن النبي صلى الله عليه وآله، ثابتة لهم بطريق ثبوت الولاية لهم من روحانية النبي صلى الله عليه وآله، المعطى لهم مراتبهم في العوالم الثلاثة؛ لأنّه قطب الكل. وإذا عرفت أن كلّ واحد من الأولياء أنما يأخذ ما يأخذه بواسطة روحانية نبيّه، وجب أن يكونوا أفضل من الأنبياء، وأكمل وأتمّ في مقام الوحدة، بسبب مشاهدة الأنوار المحمّدية والاستضاءة بها، لانعكاس شعاع مرآته على مرآتي نفوسهم، بسبب المقابلة الموجبة لاستعداد أنفسهم لقبول فيض نوره.

ولا عجب من أفضليّة الولي المتفرّع من النبيّ الكامل القائم مقامه، والمشاهد

(١) هو القاضي الشوشتری في مصائب التواصب « منه ».

(٢) وصف ابن العربي بالشيخ الكامل من كلام ذلك الفاضل، فتأمّل « منه ».

(٣) هو الشيخ الفاضل ابن أبي جمهور الأحسائي في المجلي، وفي كلامه مناقشات ليس هذا موضع الكلام عليها « منه ».

لمعارجه والمطلع على جميع مقاماته الشهودية وأحواله الملكوتية على النبي القاصر عن الكمال الجمعي ، الناقص عن الاطلاع على حقائق مقامات الكامل ، وكيفيات معارجه وتطوره بالأطوار الشهودية الجمعية .

فالوليّ المشاهد من مرآة النبي الكامل بواسطة انعكاسها على مرآة نفسه المستعدة لقبولها بالضرورة يكون أتمّ جمعية ، وأكمل مشاهدة ، وأوسع دائرة ، وأقوى اطلاعاً من ذلك النبي المحجوب عن المشاهدات الجمعية ، حتّى أنّ الواحد منهم يكون حاوياً لمقامات أولي العزم بسبب ملاحظة الأحوال المحمدية ، فيكون أكمل حتّى من أولي العزم .

وهويّين لما تقرّر من أنّ الوليّ إنّما يأخذ ما يأخذه بواسطة روحانية نبيّه ، وأنّه به يشهد ومنه يعرف ، فلمّا كان نبيّنا ﷺ صاحب الجمعية الكاملة وأوليّاؤه منه يشهدون وبه يعرفون^(١) ، كانوا مساوين له باعتبار الانعكاس الحاصل من مرآته الى مرآتي مشاهداتهم ، وهو عليّ أكمل من أولي العزم .

فالمشاهد المقابل لمرآته بالاستعداد التامّ المنعكس عليه شعاعها يكون كذلك بواسطة التشبّه التامّ ، فيكون حال الواحد منهم كحاله في مشاهداته مقامات أولي العزم ، والارتقاء عنها الى مشاهدته مقاماته الحاوية لمقاماتهم وزيادة خصائصه الجمعية .

ان قيل : كيف يكون المحتاج في الوصول الى المقامات الشهودية الى واسطة موصلة اليها حتّى يكون بها مشاهداً ، ولولاها لما حصل المشاهدة أفضل وأكمل ممّن لم يحتاج الى تلك الواسطة ، بل يشهد المقامات العلوية باستعداده من غير أن يحتاج الى من يتوصّل به ، وأيضاً كيف صحّ أفضلية من لم يصل الى مقام النبوة لانحجابه على من وصل اليه ولم ينحجب عنه بحجاب ؟

(١) في «س» : ومنه يعرفون .

٤٠٠ الأربعون حديثاً

يجاب عن الأول : بأنه لا مانع من التفضيل ، لتساوي الكلّ في الاحتياج الى المشاهدات الالهية الى روحانية النبي ؛ لأنه معطي الكلّ مقاماتهم في العوالم الثلاثة ، فلمّا كان أولياؤه لهم مزيد الاختصاص به ، وشدة الاطلاع على القطب المحمّدي ، كانوا بذلك أشدّ اطلاعاً على المقامات ، وأكثر جمعيّة لتلك المشاهدات ، فلا عجب من أكملتهم وأفضليّتهم على من لم يكن له ذلك الاختصاص ، ولم يكن له النظر الى ذلك القطب ، ولا شدة الاطلاع على تلك المقامات .

وعن الثاني : بأنّ انعجابهم عن اسم النبوة ما كان لقصورهم عن مراتب الأنبياء ، لا في مقام الوحدة ، ولا في مقام الكثرة ، بل لتأخّرهم عن الخاتم بالوجود الصوري الموجب لحجبهم عن الاسم دون مقتضاه ، بخلاف من عداهم من الأنبياء ، لتقدّم وجودهم الصوري على الخاتم ، فلم يك ثمّ مانع من اطلاق الاسم ؛ لوصولهم الى المقامات الموجبة لهم اطلاقه ، ولا يلزم من ذلك أفضليّتهم على المحجوبين عن الاسم لمانع منع من اطلاقه ، لمساواتهم لهم في المقامات التي ثبتت لها الاسم لغير المحجوبين عنه وزيداتهم عليه بالتشرف بالقطب المحمّدي ، فنبت لهم الأفضليّة عليهم .

فان قلت : اذا كان الكلّ انما شاهد ما شاهده ، ووصل ما وصل اليه من المقامات بسبب روحانية القطب المحمّدي ﷺ ، فتساوى الكلّ في ذلك ، فن أين جاء التفضيل ؟

قلت : انّ الأنبياء لمّا كانوا في الوجود الصوري أسبق من القطب ، كان أخذهم عنه انما هو باعتبار صورته المعنوية النورية الحاصلة في عالم العقول ، من حيث أنّه عقل الكلّ ونفس الكلّ المندرج فيه اجمالاً ما هوفيا تحته من العوالم مفضلاً .

وأما أولياؤه ، فلتأخّر وجودهم الصوري عن وجوده الصوري ، كان أخذهم ما أخذوه عنه باعتبار المقامين معاً ، فشاركوا الأنبياء في المقام الأول ، واختصّوا دونهم بالمقام الثاني الذي هو مقام التفضيل ؛ لأنه لمّا نزل الى عالم الطبيعة بالصورة الانسانية فصلّ فيه ما أجمل هناك ، وظهر فيه مقامات الوحي الملكي ما لم يكن ثمّ ؛ لأنه هناك

في مقام المشاهدة الحقيقية الحاجة عن مشاهدة عالم الأجرام ، للاشتغال بما هناك عنها .

ولهذا كان مقام الاخبار بمغيبات عالم الكون والفساد ليس هو من المقامات العلوية ، ولا من خواص أهل الله ؛ لأنهم لعلو مهمهم يتزهدون عن ذلك ؛ لأنّ مطلوبهم أنّما هو المشاهدة الحقّة والاستغراق في جناب القدس ، وهو جناب مدهش مشغل عمّا سواه ، ولهذا احتاج الأنبياء في تدبير النوع الانساني الى الوحي المنزل^(١) على أيدي الملائكة لتعريف الحوادث الكونية .

فأولياؤه عليه وعليهم السلام يشاهدون منه جميع ذلك على التفصيل ، فتخلّقوا بجميع أخلاقه التي وصفها الله تعالى بالعظيم في قوله ﴿ وَأَنْتَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾^(٢) . والعظيم لا يقول في شيء أنّه عظيم إلا إذا كان في غاية ما يكون من العظمة ، واقتدوا به في جميع مسالكة الاجمالية والتفصيلية ، ثمّ حصل لهم مع تمام النسب المعنوي الحاصل لهم بسبب التشبّه التامّ ، والتخلّق الحقيقي بجميع أخلاقه النسب الصوري والقرب اللحمي والدموي .

فاشتركت الموادّ واتّحدت الصور ، فكانوا في الحقيقة هم هو وهو هم باعتبار النسبتين ، فصاروا بذلك أهل الجمعية التامة والمقامات العامة ، فتحقّق لهم مزيد الفضل والاختصاص بالكمالات الحقيقية على من سواهم من سائر الأنبياء والأولياء ، كما تحقّق له ﷺ ذلك من غير فرق .

فافهم مقاماتهم الالهية وخصائصهم النبوية ، وأنّها مقامات عزيزة الاحكام عزيزة المرام ، فاعرفها جدّاً تكن عارفاً بهم حقّ المعرفة التي وجبت عليك بقوله ﷺ : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية . انتهى كلامه أعلى الله

مقامه .

وأورد على قوله « أن الختمية مانعة من اطلاق اسم النبي ﷺ على الأولياء من آله عليه السلام » ايرادان :

الأول : يلزم أن لا يكون قبل نبينا ﷺ ولي غير نبي ، وبطلانه ظاهر .

الثاني : أن النبوة ليست عبارة عن مجرد الكلمات المخصوصة حتى يقال : أن المسمى حاصل في الأولياء بدون اسم النبوة ، بل النبوة عبارة عن دعوى حقيقة الرسالة عن الله تعالى مع اظهار المعجزة ، ولا يعتبر في الامام ذلك .

وأجيب عن الأول : بأننا لا نقول أن معنى النبي حاصل في كل ولي ، كيف ؟ والاستعدادات متفاوتة ، وتحقق معنى النبوة إنما يقتضي حداً معيناً من الاتّصاف بالكلمات ، فالأولياء السابقون الذين حرّموا اطلاق اسم النبوة عليهم إنما حرّموا لانحطاط درجتهم عن مرتبة معنى النبوة .

وعن الثاني : أن مفهوم النبوة ليس ما ذكر ، بل مفهومه على ما في الشرح الجديد للتجريد وغيره من الكتب الكلامية هو كون الانسان مبعوثاً من الحق الى الخلق (١) . وأيضاً كلامنا في صفات النفس ، وفي الكلمات التي هي معنى النبوة وحقيقته ومبادي لاطلاقه على المتّصف بها ، وظاهر أن تلك الدعوى واطهار المعجزة ، بل نفس البعث الى الخلق ليس حقيقة النبوة ولا من صفات النفس ، بل هي لوازم وعلامات لتلك الحقيقة ، فالتعريف بها من باب التعريف باللازم ، وإنما حقيقته هو الحالة الكاملة التي يمكن معها تلك الدعوى والاطهار باذن الله تعالى ، وتلك الحالة حاصلة لأنتمنا عليه السلام .

ولي في هذا نظر ؛ لأن نبي النبوة عنهم عليه السلام من ضروريات المذهب ، وعلى ما

(١) تأمل فيه فإنه غير مطابق لما عليه الأصحاب ، ولا للأخبار الواردة في هذا الباب «منه» .

ذكره يكون حاصلًا لهم ، وان منع من اطلاق الاسم ، ولا يخفى ما فيه .

الحديث الثاني والثلاثين [جوابه عليه السلام عن أسئلة الشاب اليهودي]

الامام الحموي في كتاب فرائد السمطين ، عن أبي الطفيل ^(١) ، قال : شهدت جنازة أبي بكر يوم مات ، وشهدت عمر يوم يبيع ^(٢) ، وعلي عليه السلام جالس ناحية ، اذ أقبل غلام يهودي عليه ثياب حسان ، وهو من ولد هارون ، حتى قام على رأس عمر ، فقال : يا أمير المؤمنين أنت أعلم هذه الأمة بكتابهم وأمر نبيهم ؟ قال : فطأطأ عمر رأسه ، فقال : أجبن ، وأعاد عليه القول ، فقال عمر : وما ذاك ؟ قال : اني جئتكم مرتاداً لنفسي شاكاً في ديني ، فقال : دونك هذا الشاب ، قال : ومن هو ؟ قال : هو علي بن أبي طالب ابن عم رسول الله ﷺ ، وهو أبو الحسن والحسين ابني رسول الله ﷺ ^(٣) .

فأقبل اليهودي على علي عليه السلام فقال : أكذلك أنت ؟ قال : نعم ، قال : اني أريد أن أسألك عن ثلاث وثلاث وواحدة ، قال : فتبسم علي عليه السلام وقال : يا هاروني ما منعك أن تقول سبعاً ، قال : أسألك عن ثلاث ان علمتهن سألت عما بعدهن ، وان لم تعلمهن علمت أنه ليس فيكم علم .

قال علي عليه السلام : ألا فاني أسألك بالذي تعبد ان أنا أجبتك في كل ما تريد لتدعن دينك ولتدخلن في ديني ؟ قال : ما جئت الا لذلك ، قال : فسل .

(١) هو آخر من بقي من الصحابة على ما ذكره جماعة ، وكان كيسانيًا واسمه عامر بن وائلة « منه » .

(٢) في المصدر : حين يبيع .

(٣) في المصدر زيادة : و زوج فاطمة بنت رسول الله ﷺ .

قال : فأخبرني عن أول قطرة على وجه الأرض أي قطرة هي ؟ وأول عين فاضت على وجه الأرض أي عين هي ؟ وأول شيء اهتز على وجه الأرض أي شيء هو ؟ فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : فأخبرني الآخر .

قال : أخبرني عن محمد صلى الله عليه وآله كم بعده من امام عدل ؟ وفي أي جنة يكون ؟ ومن يساكنه معه في جنته ؟ فقال : يا هاروني انّ لمحمد صلى الله عليه وآله من الخلفاء اثنا عشر اماماً عدلاً^(١) ، لا يضربهم من خذلهم ، ولا يستوحشون بخلاف من خالفهم ، وانهم أرسب في الدين من الجبال الرواسي في الأرض . ومسكن محمد صلى الله عليه وآله في جنته مع أولئك الاثني عشر اماماً^(٢) ، قال : صدقت والله الذي لا اله الا هو ، اني لأجدها في كتب أبي هارون كتبه بيده وأملاه موسى بن عمران عليه السلام .

قال : فأخبرني عن الواحدة ، أخبرني عن وصي محمد كم يعيش من بعده ؟ وهل يموت أو يقتل ؟ قال : يا هاروني يعيش بعده ثلاثين سنة لا يزيد يوماً ولا ينقص يوماً ، ثم يضرب ضربة هاهنا - يعني : قرنه - فتخضب هذه من هذا .

قال : فصاح الهاروني وقطع تسييحه وهو يقول : أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وأنت وصيه ، ينبغي أن تفوق ولا تفتاق ، وأن تعظم ولا تصغر ، ثم مضى به علي عليه السلام الى منزله ، فعلمه معالم الدين^(٣) .

أقول : هذا الخبر صريح الدلالة على معتقد الفرقة الناجية رضوان الله عليهم ، والتقريب ما سبق .

(١) في المصدر : عادلاً .

(٢) في المصدر : اماماً العدل .

(٣) فرائد السمطين ١ : ٣٥٤ - ٣٥٥ برقم : ٢٨٠ .

الحديث الثالث و الثلاثون

[حديث البساط و التسليم على أصحاب الكهف]

القيه أبو الحسن علي بن محمد الخطيب الطيب الجلاي الشافعي المعروف بابن المغازلي في مناقبه ، وأبو اسحاق الثعلبي في تفسيره ، باسنادهما عن أنس بن مالك ، قال : أهدي الى رسول الله ﷺ بساط من خندف^(١) ، فقال لي : يا أنس أبسطه ، فبسطته ، قال : ثم قال : أدع العشرة ، فدعوتهم ، فلما دخلوا أمرهم بالجلوس على البساط ، ودعا علياً عليه السلام فناجاه طويلاً ، ثم رجع علي عليه السلام فجلس على البساط ، ثم قال : يا ربح احملينا ، فحملتنا الريح .

قال : فاذا البساط يدف بنا دفيفاً ، ثم قال : يا ربح ضعينا ، فوضعتنا ، ثم قال علي عليه السلام : أتدرون في أي مكان أنتم ؟ قلنا : لا ، قال : هذا موضع الكهف والرقيم قوموا فسلموا على اخوانكم ، قال أنس : فقمنا رجلاً رجلاً ، فسلمنا عليهم ، فلم يردوا علينا السلام .

فقام علي عليه السلام فقال : السلام عليكم يا معشر الصديقين والشهداء ، فقالوا : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، فقال لهم : ما بالكلم لم تردوا على اخواني ؟ فقالوا : انا معشر الصديقين لا نكلم بعد الموت الا نبياً أو وصياً .

ثم قال : يا ربح احملينا ، فحملتنا تدف بنا دفيفاً ، ثم قال : يا ربح ضعينا ، فوضعتنا ، فاذا نحن بالحرة ، قال : فقال علي عليه السلام : ندرك النبي ﷺ بأخر ركعة^(٢) ، فتوضينا وأتينا ، فاذا النبي ﷺ يقرأ في آخر ركعة ﴿ أم حسبت أن أصحاب

(١) في المصدر : بهندف .

(٢) لعل المراد آخر ركعة من الثانية ، أو من الأولتين ، والله أعلم « منه » .

الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً ﴿(١)(٢)﴾ .

وزاد التعلي في هذا الحديث على ابن المغازلي ، قال : فصاروا الى رقدتهم الى آخر الزمان عند خروج المهدي عليه السلام ، وقال : ان المهدي عليه السلام يسلم عليهم فيحييهم الله عز وجل ، ثم يرجعون الى رقدتهم ، فلا يقومون الى يوم القيامة ^(٣) .

أقول : هذا الحديث مستفيض رواه الفريقان ، وقد ذكره جماعة من أعظم أصحابنا قدس الله أرواحهم .

منهم : صاحب كتاب الثاقب في المناقب ، وهذا لفظه عطر الله مرقده : وأما تسخير الريح لسيان ، وهو ما قال الله سبحانه وتعالى ﴿ ولسيان الريح غدوها شهر ورواحها شهر ﴾ ^(٤) فان سيان عليه السلام لما أراد أن يركب الريح أمر بفرش البساط ، ووضع عليه سريره ، ووضع عليه الكراسي حول السرير ، وجلس وزراؤه وقواده على الكراسي حول السرير ، وجلس هوفوق البساط ، وأمر الريح بأن تحمل البساط وحمل ما فوقه ، وتسير غدوة مسيرة شهر ، وترجع رواحاً مثله .

وان الله سبحانه وتعالى أعطى أئمتنا عليهم السلام مثل ذلك ، وهو ما حدث به معمر ، عن الزهري ، عن قتادة ، عن أنس ، قال : كنا جلوساً في المسجد عند النبي صلى الله عليه وآله وقد كان أهدي اليه بساط ، فقال لي ، أدع علي بن أبي طالب ، فدعوته ، ثم أمرني أن أدع أبا بكر وعمر وجميع أصحابه ، فدعوتهم كما أمرني نبي الله صلى الله عليه وآله ، وأمرني أن أبسط البساط ، فبسطته .

ثم أقبل على علي عليه السلام ، فأمره بالجلوس على البساط ، وأمر أبا بكر وعمر وعثمان بالجلوس مع أمير المؤمنين عليه السلام ، فجلست مع من جلس ، فلما استقر بنا المجلس

(١) الكهف : ٩ .

(٢) المناقب لابن المغازلي ص ٢٣٢ - ٢٣٤ برقم : ٢٨٠ .

(٣) الطرائف ص ٨٣ - ٨٤ عنها .

(٤) سبأ : ١٢ .

أقبل ﷺ على علي عليه السلام وقال : يا أبا الحسن قل يا ربح الصبا احمليني والله خليفتي عليك وهو حسبي ونعم الوكيل .

قال أنس : فنادى أمير المؤمنين عليه السلام كما أمره النبي ﷺ ، فوالذي بعث محمد ﷺ بالحق نبياً ما كان إلا هنيئة^(١) حتى صرنا في الهواء ، ثم نادى : يا ربح الصبا ضعيني ، فاذا نحن في الأرض ، فأقبل علي عليه السلام وقال : يا معاشر الناس أتدرون أين أنتم ؟ وبمن حلتم ؟ فقالوا : لا .

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أنتم عند أصحاب الكهف والرقيم الذين كانوا من آياتنا عجباً ، فمن أحب أن يسلم على القوم فليقم ، فأول من قام أبو بكر فسلم على القوم ، فلم يردوا عليه جواباً ، ثم قام عمر فلم يردوا عليه جواباً^(٢) ، الى أن قام أمير المؤمنين عليه السلام فنادى : السلام عليكم أيها الفتية أصحاب الكهف والرقيم الذين كانوا من آياتنا عجباً ، فقالوا : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته أيها الامام وابن عم سيد الأنام محمد عليه وآله السلام .

فلما سمع القوم كلامهم لأمر المؤمنين عليه السلام قالوا : يا أبا الحسن بحق ابن عمك محمد ﷺ سل القوم ما باهم سلمنا عليهم فلم يردوا علينا الجواب .

فقال عليه السلام : أيتها الفتية ما بالكم لم تردوا السلام على أصحاب رسول الله ﷺ ؟ فقالوا : يا أبا الحسن قد أمرنا أن لا نسلم إلا على نبي أو وصي نبي ، وأنت خير الوصيين وابن عم خير النبيين ، وأنت أبو الأئمة المهتدين^(٣) ، وزوجتك سيدة نساء العالمين من الأولين والآخرين ، وقائد الفر المحجلين الى جنات النعيم .

فلما استتم القوم كلامهم أمر بالجلوس على البساط ، ثم نادى : يا ربح الصبا

(١) في المصدر : هنيئة .

(٢) في المصدر : فلم يزالوا يقومون واحداً بعد واحد ، ويسلمون ولم يردوا عليهم جواباً .

(٣) في المصدر : المهديين .

٤٠٨ الأربعةون حديثاً

احمليني ، فاذا نحن في الهواء ، ثم نادى : يا ربح الصبا ضعيني ، فاذا نحن في الأرض (١)
في مسجد رسول الله ﷺ وقد صلى ركعة واحدة ، وصلىنا معه تلك الركعة وما فات
بعده ، وسلمنا على النبي ﷺ ، فأقبل ﷺ علينا بوجهه الكريم ، وقال : أتحذني
أو أحدثك ؟ فقلت : الحديث منك أحسن ، فحذني حتى كأنه كان معنا ، وفي
الحديث طول (٢) . انتهى كلامه زيد اكرامه .

وأشار الفقيه قطب الدين سعيد بن عبد الله الراوندي - عطر الله مضجعه - في
الموازية بين المعجزات من كتاب الخرائج والجرائع الى هذه القصة اجمالاً (٣) ،
والسيد الجليل ذوالكرامات والمقامات والمجاهدات رضي الدين ابن طاووس عطر
الله مرقده في كتاب الطرائف ، أورد الخبر المذكور نقلاً عن ابن المغازلي والعلبي (٤) ،
وها هنا مقامات :

المقام الأول

في بيان امكان ظهور خوارق العادات عنه
و عن أبنائه الطاهرين عليه السلام و بيان سببه

قال العالم الرباني والعارف الصمداني كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني
في أوائل شرح النهج : واجب على من أهله الله سبحانه لاستشراق أنواره اذا سمع أن
وليّاً من الأولياء أتى بفعل ليس في وسع غيره من أبناء نوعه الاتيان بمثله ،

(١) هنا زيادة سقطت من الأصل .

(٢) الثاقب في المناقب ص ١٧٢ - ١٧٥ للفقير الجليل عماد الدين أبي جعفر محمد بن علي
الطوسي المعروف بابن حمزة صاحب الوسيلة من أعلام القرن السادس الهجري .

(٣) الخرائج والجرائع ١ : ٢١٠ .

(٤) الطرائف ص ٨٣ - ٨٤ .

كالامساك عن الطعام المدة المديدة التي ليست في وسع أبناء نوعه ، وكالتحريك أو الحركة^(١) الخارجة عن وسع مثله ، كما يشاهد من طوفانات تقع باستدعائهم وزلازل واستنزال عقوبات ، وخسف يقوم حقّ عليهم القول ، واستشفاء المرضى ، واستسقاء العطشى ، وخشوع^(٢) عجم الحيوانات وغيرها ، أن لا يبادر الى التكذيب ، فإنّه عند الاعتبار يجد تلك الأمور ممكنة في الطبيعة .

أما الامساك عن القوت ، فتأمل امكانه فينا بل وجوده عند عروض عوارض غريبة لنا ؛ إمّا بدنيّة كالأمراض الحادة ، وإمّا نفسانيّة كالخوف والغمّ .

وسبب الامساك في حال المرضى . أمّا في الأمراض البدنيّة ، فإنّ القوى الطبيعيّة تشتغل بهضم الموادّ الرديئة عن تحريك الموادّ المحمودّة ، فتجد الموادّ المحمودّة حينئذ ، محفوظة قليلة التحلّل ، غنيّة عن طلب البذل لما يتحلّل ، فربّما انقطع الغذاء عن صاحبها مدة لوانقطع مثله عنه في غير حالته تلك عشر تلك المدة هلك ، وهو مع ذلك محفوظ الحياة .

وأما النفسانيّة ، فإنّه قد يعرض بعروض الخوف للخائف سقوط الشهوة ، وفساد الهضم ، والعجز عن الأفعال الطبيعيّة التي كان متمكّنًا منها قبل الخوف ؛ لوقوف القوى الطبيعيّة عن أفعالها بسبب اشتغال النفس بما أهمّها عن الالتفات الى تدبير البدن .

وإذا عرفت امكان ذلك بسبب العوارض الغريبة ، فاعلم أنّ تحقّقه في حقّ العارف هو توجّه نفسه بالكلّيّة الى عالم القدس ، المستلزم لتشيع القوى البدنيّة لها ، وذلك أنّ النفس المطمئنّة اذا راضت القوى البدنيّة ، انجذبت القوى خلفها في مهمّاتها التي تنزعج اليها ، واشتداد ذلك الانجذاب لشدة ذلك الجذب .

(١) في المصدر : وكالتحريك على الحركة .

(٢) وفي المصدر : وخشوع .

فاذا اشتدَّ الاشتغال عن الجهة المولَّى عنها ، وقفت الأفعال الطبيعيَّة المتعلِّقة بالقوى النباتيَّة ، فلم يكن من التحليل الآدون ما يكون في حال المرض ؛ لاختصاص المرض في بعض الصور بما يقتضي الاحتياج الى الغذاء ، كتحلُّل رطوبات البدن بسبب عروض الحرارة الغريبة المسماة بسوء المزاج الحارّ ؛ لأنَّ الغذاء أمّا يكون لسدِّ بدل ما يتحلَّل من تلك الرطوبات ، وشدة الحاجة الى الغذاء أمّا يكون بحسب كثرة التحلُّل ، وكقصور القوى البدنيَّة بسبب المرض المضادَّ لها .

وأما الحاجة الى حفظ تلك الرطوبات لحفظ تلك القوى ؛ اذا كانت مادَّة الحرارة الغريزيَّة المقتضية لتعادل الأركان التي لا تقوم تلك القوى الآمعه ، وشدة الحاجة الى ما يحفظ تلك القوى أمّا هي بحسب شدة فتورها .

وأما العرفان ، فإنَّه مختصّ بأمر يوجب الاستغناء عن الغذاء ، وهو سكون البدن عند اعراض القوى البدنيَّة عن أفعالها حال متبايعتها للنفس ، وانجذابها خلفها حال توجُّهها الى الجناب المقدَّس ، وتطعمها بلذَّة معارفة الحقِّ ، واليه الاشارة بقوله عليه السلام : **اني لست كأحدكم أبيت عند ربِّي يطعمني ويسقيني** .

واذا عرفت ذلك ظهر أن المرض وان اقتضى الامساك المخارق للعادة إلا أنَّ العرفان بذلك الاقتضاء أولى .

وأما القدرة على الحركة التي تخرج عن وسع مثله ، فهي أيضاً ممكنة .
وبيانها : أنَّك علمت أنَّ مبدأ القوى البدنيَّة هو الروح الحيواني ، فالعوارض الغريبة التي تعترض للانسان تارة يقتضي انقباض الروح بحركة الى داخل ، كالخوف والحزن ، وذلك يقتضي انحطاط القوى وسقوطها ، وتارة يقتضي حركته الى خارج كالغضب ، أو انبساطاً معتدلاً كالفرح المطرب والانتشار المعتدل ، وذلك يقتضي ازدياد القوَّة ونشاطها .

واذا عرفت ذلك فاعلم أنَّه لما كان فرح العارف بهجة الحقِّ أتمَّ وأعظم من فرح من عده بما عده ، وكانت الغواشي التي تغشاها وتحركه اعتراضاً بالحقِّ وحماية ربّانية

أعظم مما يعرض لغيره ، لا جرم كان اقتداره على حركة غير مقدورة لغيره أمكن .
وأما السبب في الأمور الباقية ، فهو أنه قد ثبت في غير هذا الموضع أن تعلق
النفس بالبدن ليس تعلق انطباع فيه ، وأما هو على وجه أنها مدبرة له مع تجرّدها^(١) .
ثم أن الهيئات النفسانية قد تكون مبادي لحدوث الحوادث .

وبيانه : أما أولاً ، فلأنك تشاهد انساناً يمشي على جذع ممدود على الأرض ،
ويتصرّف عليه كيف شاء ، ولوعرض ذلك الجذع بعينه على جدار عال لوجدته عند
المشي عليه راجفاً متزلزلاً يواعدده وهمه بالسقوط مرّة بعد أخرى ، لتصوره وانفعال
يزله عن وهمه حتّى ربّما سقط .

وأما ثانياً ، فلأن الأمزجة تتغيّر عن العوارض النفسانية كثيراً ، كالغضب
والخوف والحزن والفرح وغير ذلك ، وهو ضروري .

وأما ثالثاً ، فلأن توهم المرض أو الصحة قد يوجب ذلك ، وهو أيضاً ضروري .
إذا عرفت ذلك فنقول : أنه لما كانت الأمزجة قابلة لهذه الانفعالات عن هذه
الأحوال النفسانية ، فلا مانع أن يكون لبعض النفوس خاصّة لأجلها يتمكّن من
التصرّف في عنصر هذا العالم ، بحيث تكون نسبتها الى كلّية العناصر كنسبة أنفسنا
الى أبدانها ، فيكون لها حينئذ تأثير في اعداد الموادّ العنصرية لأن يفاض عليها
صور الأمور الغريبة التي تخرج عن وسع مثلها .

فاذا انضمت الى ذلك الرياضات ، فانكسرت سورة الشهوة والغضب ، وبقيتا
أسيرتين في يد القوّة العاقلة ، فلا شكّ أنها حينئذ تكون أقوى على تلك الأفعال ،
وتلك الخاصية : إمّا بحسب المزاج الأصلي ، أو بحسب مزاج طار غير مكتسب ،
أو بحسب الكسب والاجتهاد في الرياضة وتصفية النفس .

والذي يكون بحسب المزاج الأصلي ، فذو المعجزات من الأنبياء ، أو الكرامات

(١) لنا في تجرّد النفس كلام ليس هذا مظهره « منه » .

من الأولياء ، فإن انضم إليها الاجتهاد في الرياضة بلغت الغاية القصوى في ذلك الكمال .

وقد يغلب على مزاج من له هذه الخاصية أن يستعملها في طرف الشرّ وفي الأمور الخبيثة ، ولا يزكي نفسه كالساحر ، فيمنعه خبثه عن الترقّي الى درجة الكمال^(١) . هذا كلامه زيد اكرامه .

ثم قال العالم الربّاني ميثم البحراني أيضاً في شرح النهج : اعلم أنّ الشرط الأوّل للنبوّة أن يكون الشخص مأموراً من السماء باصلاح النوع^(٢) ، ثمّ من لواحق مرتبة الأنبياء أمور :

الأوّل : أن يستغنوا في أكثر علومهم من معلّم بشريّ ، بل يحصل لهم بحسب قواهم الحدسيّة الشريفة البالغة ، وشدة اتصال نفوسهم بالحقّ سبحانه .

الثاني : أن يكون هوى العالم طوعاً لما أرادوا من الأمور العجيبة الخارقة للعادة ، كالخسف والتحريكات والتسكينات .

الثالث : أن يتمكّنوا من الاخبار عن المغيّبات والأمر الجزئية الواقعة ، إمّا في

(١) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني ١ : ٨٥ - ٨٧ .

(٢) في كلام الشيخ المقتول : أنّ النبوّة كمال النفس الانسانية بالاطّلاع على الحقائق و التحلّي بالملكات الفاضلة ، والتأييد من عالم النور ، بحيث يتخصّص بأفعال يعجز عنه بنو النوع ، ويكون مأموراً من الملأ الأعلى بتكميل النوع ، والقيد الأخير مخصوص بالأنبياء ولا يوجد في غيرهم .

وأما سائر القيود ، كخوارق العادات والاطّلاع على الحقائق ، فيعتهم وغيرهم ، كأولياء والحكماء المتأهلين ، بل قد يكون بعض الأولياء أكثر اطلاعاً على بعض الحقائق من بعض الأنبياء ، فإن كثيراً من محقّقي علماء هذه الأئمة ربّما ترجّحوا في الحقائق على بعض أنبياء بني اسرائيل ، واحتياج موسى عليه السلام الى خضر يشهد في ظاهر الحال على ذلك ، و أيضاً استفادة داود من لقمان مشهور وفي الكتب مسطور . نقله عنه العلامة جلال الدين الدواني في شرح الهياكل ، وفيه نظر « منه » .

الماضي ، أوفي المستقبل .

والشرط الأول هو العدة في تمييز درجة الأنبياء عن غيرهم ، ولا شك أن اختصاصهم به إنما هو لشدة اتصالهم ، فاذن هم أشد اتصالاً بالمبدأ الأول ، وأكمل قوة من غيرهم ، وكذلك اختلاف مراتبهم عائد أيضاً الى تفاوت نفوسهم في قربها من المبدأ واتصالها به . وأما باقي الخصال ، فقد يشاركون فيها الأولياء وتجتمع فيهم ، والى هذا المعنى أشار النبي ﷺ بقوله : علماء أمتي كأنبياء بني اسرائيل .

وكأن التفاوت بين المعجزة والكرامة إنما يرجع الى أن الخصال المذكورة ان صدرت عن له الشرط الأول سميتها معجزاً ، وان صدرت عن غيرهم كانت في حقه كرامة ^(١) انتهى .

أقول : فيه نظر ، أما أولاً فلأن قوله « ولا شك أن اختصاصهم به إنما هو لشدة اتصالهم ، فاذن هم أشد اتصالاً بالمبدأ الأول » على اطلاقه غير صحيح ؛ لأن أئمتنا عليهم السلام أشد اتصالاً وأكمل قوة ، فما ذكره إنما يطابق مذاق المخالفين .

وأما ثانياً ، فلأن المعجز عندنا هو الخارق للعادة المطابق للدعوى المقرون بالتحدي ، سواء صدر عن نبي أو خليفته ، وما ذكره إنما يتجه على مذاق القوم أيضاً ، وهو منه عجيب ، وكرامات الأولياء جائزة عندنا وواقعة ^(٢) ، خلافاً لأكثر المعتزلة والاستاد أبي اسحاق والحليمي من الأشاعرة ، وقصة مريم وقصة آصف وأصحاب الكهف شواهد بذلك ، وتعلق الخصم بعدم تمييزها عن المعجزة ، فلا تكون المعجزة دالة على النبوة ، ضعيف جداً ؛ لأنها تتميز بالتحدي مع ادعاء النبوة ، وتحرير المسألة في علم الكلام .

(١) شرح نهج البلاغة للبحراني ١ : ٨٧ - ٨٨ .

(٢) وقد بسطنا الكلام في ذلك في حواشينا على شرح الباب « منه » .

المقام الثاني

ما يستفاد من حديث البساط

من تأمل بعين البصيرة وتخلص عن رقّ التقليد للأسلاف وتحرّى سلوك محبة الحقّ وجادة الانصاف ، علم أنّه ليس الغرض من هذه الواقعة الآنص على مولانا أمير المؤمنين عليه السلام بالامامة والوصية ، والتسجيل على الطواغيت المتلصّين وقطع عرق تعلّقاتهم ، وليعلموا أنّ وصيته وامامته ممّا لا يحوم حولها شكّ ، ولا يعترىها ريب ، حيث أخبر بها الصديقون من الأمم السالفة .

ولتنحسم مادّة التهم التي تتسارع الى بصائرهم الضعيفة من أنّه عليه السلام أنّما فضّله عليهم وحباه بالامامة والوصية دونهم لقربه منه محابة ، لا بأمر الحقّ عزّ شأنه ، وليشاهدوا ما خصّ به من الكرامات الالهية والمقامات السبحانية ، والدرجات الباسقة التي لا تنالها أيدي الآمال ، وتلوّث ذيوها بكدورات أهل الضلال ، وقد تضمّن من كرامته عليه السلام أنحاء .

منها : تسخير الرياح له كسليمان عليه السلام .

ومنها : سرعة سيرها بهم حتّى أدركوا الصلاة مع النبي عليه السلام ، وهذا ممّا لم يتفق لغيره عليه السلام .

ومنها : تكليمه الفتية أهل الكهف ومخاطبتهم آياه .

ومنها : شهادتهم له بالوصية ، حيث قالوا : أنا معشر الصّديقين والشهداء لا نكلّم بعد الموت إلاّ نبياً أو وصياً .

ومنها : اخباره عليه السلام بالغيّب حين أخبر أنّهم يدركون النبي عليه السلام في آخر ركعة . والعجب من الطواغيت المتلصّصة والشرّاطين المستمرّدة حيث شاهدوا هذه النصوص الجليلة ، وعانوا هذه الكرامات السنيّة والمقامات العلية ، فقابلوها

بالجحود والانكار والعنوّ والاستكبار ، ولم تغدّهم تلك الآيات الباهرة الاّ زيادة الكفر والنفاق ، ولم تعطهم تلك البراهين القاهرة الاّ محض اللجاج والشقاق .

الحديث الرابع والثلاثون [في تحسّر النبي ﷺ من عدم متابعة أصحابه لو صاية علي عليه السلام]

الامام الحموي في كتاب فرائد السمطين ، عن جابر بن عبد الرحمن بن عوف^(١) ، عن عبد الله بن مسعود ، قال : كنت مع رسول الله ﷺ وقد أصحّر^(٢) فتنفس الصعداء ، فقلت : يا رسول الله مالك قد تنفّست ؟ قال : يا بن مسعود نعت اليّ نفسي ، فقلت : استخلف يا رسول الله ، قال : من ؟ قلت : أبابكر ، فسكت . ثمّ تنفّس ، فقلت : مالي أراك تنفّس يا رسول الله ؟ قال : نعت اليّ نفسي ، قلت : استخلف يا رسول الله ، قال : من ؟ قلت : عمر بن الخطّاب ، فسكت . ثمّ تنفّس ، فقلت : مالي أراك تنفّس يا رسول الله ؟ قال : نعت اليّ نفسي ، قلت : استخلف ، قال : من ؟ قلت : علي بن أبي طالب ، قال : أوه ولن تفعلوا اذاً أبداً ، والله لئن فعلتموه ليدخلنكم الجنة^(٣) .

أقول : تأمل أرشدك الله بعين البصيرة في هذا الخبر المرويّ من طرقهم تجد فيه شفاء العليل ، والهداية الى سواء السبيل ، فأنه يدلّ على أمور :
منها : عدم لياقة اللصوص الثلاثة للخلافة ، ألا تراه ﷺ كيف سكت لما ذكر المجتبن وعاد الى التنفّس الناشئ عن الشفقة على الأئمة والامتحان لما يعلم مكابدتهم

(١) في المصدر : عن ميناء مولى عبد الرحمن بن عوف .

(٢) في المصدر : أضجر .

(٣) فرائد السمطين ١ : ٢٦٧ - ٢٦٨ برقم : ٢٠٩ .

له من الأهوال بعده .

ولما ذكر له علياً عليه السلام تأوّه لعلمه بأنهم لا يطيعونه ولا ينقادون له ، وأكد ذلك بقوله « ولن تفعلوا إذاً أبداً » وبالغ في التأكيد والترغيب بقوله « والله لئن فعلتموه ليدخلنكم الجنة » تسجيلاً عليهم وتفريعاً وحسباً لموادّ التعليقات الفاسدة والأعذار الواهية .

ومنها : سلوكه عليه السلام مسلك التقية ، حيث لم يصرح بعدم صلوح المجبتين للخلافة الحقيقية والرسالة الدينية والدنيوية ، بل أعرض عن ذلك وأشعره به بتأوّه ثالثاً عند ذكره علياً عليه السلام .

والسرّ في ذلك أنه عليه السلام كرّر النصّ عليه السلام بالامامة والوصية على وجه لا يقبل التأويل ، وبين الصريح من الرغوة في مواضع متعدّدة ومجالس متباعدة ، تارة بالوصف ، وأخرى بالتسمية ، وثالثة بالتعريض ، وآونة^(١) بالتصرّح ، وطوراً بالخطابة والترغيب ، وطوراً بالوعظ والترهيب .

ويجدهم مع ذلك لا يفيدهم ذلك التكرير إلا نبض عروق الحسد والعناد ، واستحكام أسباب الفتنة والفساد ، حتّى كأنّ نصّه عليه السلام ليس حجة قاطعة للعذر عندهم ، ولا مدركاً منتجاً لسكون النفس واطمئنان القلب لديهم ، كما يعلم من تتبّع سيرهم وأخبارهم ، فلا جرم كان الأخرى حينئذ سلوك مسلك المجارات وارتقاء العنان ، كما لا يخفى على ذوي الأذهان .

ومنها : أنّ ترك بيعة أمير المؤمنين عليه السلام والخروج عن ربة طاعته ناش عن فرط العصبية والعناد ، وشدة العداوة وعدم التقيد بقيود الشرع ، كما يدلّ عليه الحديث بالفحوى ، ويشهد به تأوّه عليه السلام أخيراً ، وقوله « ولن تفعلوه إذاً أبداً » تقرّياً لهم وتهجيناً وتسجيلاً عليهم في ذلك وتقييحاً .

ومن العجب أن ابن مسعود مع روايته هذا الخبر ونحوه من الأخبار الناطقة بامامته عليه السلام التي أودعناها رسالتنا الموسومة بشهادة الأعداء لسيد الأولياء ، وإلى اللصوص المتمردة والطواغيت الثلاثة ، واعتقد امامتهم وتولّى من قبلهم الأعمال ، كما هو مذكور في التواريخ والسير .

وذكر أبو عمرو الكشي رحمته الله في كتاب الرجال أنه سئل الفضل بن شاذان عن ابن مسعود وحذيفة ، فقال : لم يكن حذيفة كابن مسعود ؛ لأنّ حذيفة كان زكياً ، وابن مسعود خلط ووالى القوم ومال معهم وقال بهم ^(١) .

الحديث الخامس والثلاثون

[في حديث ردّ الشمس للإمام علي عليه السلام]

الفقيه ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب ، باسناده أن النبي صلى الله عليه وآله كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي عليه السلام ، فلم يصلّ العصر حتّى غربت الشمس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم انّ عليّاً كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس ، فرأيتهما غربت ثمّ رأيتهما طلعت بعد ما غابت ^(٢) .

وروى ابن المغازلي أيضاً في المناقب مثله عن أبي رافع ، قال : فردّت الشمس على علي عليه السلام بعد ما غابت حتّى رجعت لصلاة العصر في الوقت ، فقام علي عليه السلام يصلّي العصر ، فلما قضى صلاة العصر غابت الشمس واذا النجوم مشتبكة ^(٣) .
أقول : هذا الخبر مستفيض ^(٤) ، وقد أورده غير واحد من فحول الناصبة ، منهم

(١) اختيار معرفة الرجال ١ : ١٧٨ - ١٧٩ برقم : ٧٨ .

(٢) المناقب لابن المغازلي ص ٩٦ برقم : ١٤٠ .

(٣) المناقب لابن المغازلي ص ٩٨ برقم : ١٤١ .

(٤) راجع احقاق الحق ٥ : ٢٩ و ٣١ و ٥٢١ - ٥٣٩ و ١٦ : ٣١٥ - ٣٣١ و ٢١ :

الفقيه المذكور .

وروى الحموي في كتابه فرائد السمطين عن علي بن الحسين بن الحسن ، عن فاطمة بنت علي ، عن أسماء بنت عميس أنّ رسول الله ﷺ كان رأسه في حجر علي عليه السلام ، فكره أن يحركه حتى غابت الشمس ولم يصل العصر ، ففرغ رسول الله ﷺ وذكر علي عليه السلام أنه لم يصل العصر ، فدعا رسول الله ﷺ أن يرد عليه الشمس ، فأقبلت الشمس ولها خوار حتى ارتفعت على قدر ما كانت وقت العصر ، قالت : فصلّى ثم رجعت (١) .

وأورده الاستاد أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك في كتاب الفصول من تعليق الأصول في عداد معجزات النبي ﷺ عن أسماء بنت عميس (٢) .

وأورده ابن حجر في الصواعق المحرقة ، فقال : ومن كراماته الباهرة أنّ الشمس ردت عليه لما كان رأس النبي ﷺ في حجره والوحي ينزل عليه وعلي لم يصل العصر فأسرى عنه ﷺ ألا وقد غربت الشمس ، فقال النبي ﷺ : اللهم أنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس ، فطلعت بعد ما غربت .

ثم قال : وحديث ردّها صحّحه الطحاوي والقاضي (٣) في الشفا ، وحسنه شيخ الاسلام أبوزرعة ، وتبعه غيره وردّوا على الذين قالوا أنّه موضوع (٤) انتهى .

قلت : وأشار الى ذلك أيضاً الشيخ تاج الدين (٥) عبد الحميد بن أبي الحديد المدائني في بعض قصائده التي في مدائحه عليه السلام بقوله :

(١) فرائد السمطين ١ : ١٨٣ برقم : ١٤٦ .

(٢) لم أعثر على هذا الكتاب .

(٣) المراد به القاضي عياض « منه » .

(٤) الصواعق المحرقة ص ٧٦ ط الميمنية بمصر .

(٥) عزّ الدين - خ ل .

امام هدى بالقرص آثر فاقضى له القرص ردّ القرص أبيض أزهرها
وروى أصحابنا أنّ الشمس ردت له مرّتين : مرّة في حياة الرسول ﷺ (١) ،
ومرّة بعد وفاته .

قال الصدوق عمدة الاسلام ورئيس المحدثين أبو جعفر محمّد بن علي بن بابويه
قدّس الله روحه في كتاب من لا يحضره الفقيه بعد نقل الرواية في ردّ الشمس لسليمان
بن داود ويوشع بن نون وصي موسى ﷺ ما هذا لفظه : فقال النبي ﷺ : يكون في
هذه الأُمّة كلّها كان في بني اسرائيل حذو النعل بالنعل والقذّة بالقذّة (٢) ، وقال الله
عزّ وجلّ ﴿ سنّة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ (٣) وقال
عزّ وجلّ ﴿ ولا تجد لسنةنا تحويلاً ﴾ (٤) .

فجرت هذه السنّة في ردّ الشمس على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه
مرّتين : مرّة في أيام رسول الله ﷺ ، ومرّة بعد وفاته عليه .
أما في أيامه عليه ، فروي عن أسماء بنت عميس أنّها قالت : بينا رسول الله ﷺ

(١) و روى القصة الاولى الثقة الجليل عبدالله بن جعفر الحميري في قرب الاسناد
(ص ١٧٥) عن محمّد بن عبد الحميد عن أبي جميلة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : صلى رسول
الله ﷺ العصر ، فجاء علي عليه السلام ولم يكن صلّاها ، فأوحى الله عزّ وجلّ الى رسول
الله ﷺ عند ذلك ، فوضع رأسه في حجر علي عليه السلام ، فقام رسول الله ﷺ عن حجره حين
قام وقد غربت الشمس ، فقال : يا علي أما صليت العصر ؟ فقال : لا يا رسول الله ، فقال
رسول الله ﷺ اللهم انّ عليّاً كان في طاعتك فاردد عليه الشمس ، فردّت عليه الشمس
عند ذلك .

وهي كما ترى - كما في الفقيه - خالية عن صلاته عليه السلام بالاياء ، بل ظاهرهما و صريحهما
خلافه « منه » .

(٢) القذّة بالضّم ريش السهم جمع قذاذ - القاموس .

(٣) الفتح : ٢٣ .

(٤) الاسراء : ٧٧ .

٤٢٠.....الأربعون حديثاً

ناثم ذات يوم ورأسه في حجر علي عليه السلام ، ففاته العصر حتى غابت الشمس ، فقال : اللهم اِنّ عليّاً كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس ، قالت أسماء : فرأيتها والله غربت ثم طلعت بعد ما غربت ، ولم يبق جبل ولا أرض الا طلعت عليه ، حتى قام علي عليه السلام فتوضأ وصلى ثم غربت .

وأما بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه روي عن جويرية بن مسهر أنه قال : أقبلنا مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام من قتل الخوارج حتى اذا قطعنا في أرض بابل حضرت الصلاة ^(١) ، فنزل أمير المؤمنين عليه السلام ونزل الناس ، فقال عليه السلام : أيها الناس ان هذه أرض ملعونة قد عذبت في الأرض ثلاث مرّات - وفي خبر آخر : مرّتين وهي تتوّقع الثالثة - وهي احدى المؤتفكات ^(٢) ، وهي أول أرض عبد فيها الوثن ، وأنه لا يحلّ لبي ولا وصي نبي أن يصلي فيها ، فن أراد منكم أن يصلي فليصل ، قال الناس عن جنبي الطريق وركب هو بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومضى .

قال جويرية قلت : والله لأتبعن أمير المؤمنين عليه السلام ولأقلّده صلاتي اليوم ، فضيت خلفه ، فوالله ما جزنا جسر سورا حتى غابت الشمس ، فشككت ، فالتفت اليّ وقال : يا جويرية أشككت ؟ قلت : نعم يا أمير المؤمنين ، فنزل عليه السلام عن ناحيته فتوضأ ثم قام ، فنطق بكلام لا أحسنه الا كأنه بالعبراني ، ثم نادى الصلاة ، فنظرت والله الى الشمس وقد خرجت من بين جبلين لها صرير : فصلّى العصر وصليت معه . فلما فرغنا من صلاتنا عاد الليل كما كان ، فالتفت اليّ وقال : يا جويرية بن مسهر ان الله عزّ وجلّ يقول : ﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾ واني سألت الله عزّ وجلّ

(١) في الفقيه : صلاة العصر .

(٢) المؤتفكات مدائن قوم لوط أهلكها الله بالخسف وقلّبتها عليهم من الافك ، وهو القلب ، قاله الطبرسي . وقال ابن الأثير : في حديث « البصرة احدى المؤتفكات » يعني أنها غرقت مرّتين ، فشبّه غرقها بانقلابها « منه » .

باسمه العظيم فردّ عليّ الشمس^(١).

وروى عطر الله مرقده في علل الشرائع والأحكام ، بإسناده عن عبارة بن مهاجر ، عن أمّ جعفر وأمّ محمد ابنتي محمد بن جعفر ، عن أسماء بنت عميس وهي جدّتهما ، قالت : خرجت مع جدّي أسماء بنت عميس وعمّي عبد الله بن جعفر حتّى اذا كنّا بالصهباء ، قالت : كنّا مع رسول الله ﷺ في هذا المكان ، فصلّى رسول الله ﷺ الظهر ، ثمّ دعا عليّاً فاستعان في بعض حاجاته^(٢) ، ثمّ جاءت العصر فقام النبيّ ﷺ فصلّى العصر ، فجاء عليّ ﷺ فقعده الى جنب رسول الله ﷺ .

فأوحى الله عزّ وجلّ الى نبيّه ﷺ ، فوضع رأسه في حجر عليّ ﷺ حتّى غابت الشمس لا يرى شيء منها لا على الأرض ولا على الجبل ، ثمّ جلس رسول الله ﷺ فقال لعليّ ﷺ هل صليت العصر ؟ فقال : يا رسول الله أنبت أنك لم تصلّ فلما وضعت رأسك في حجري لم أكن لأحرّكه ، فقال : اللهم انّ هذا عبدك عليّ احتبس نفسه على نبيّك ، فردّ عليه شرّها ، فطلعت الشمس ، فلم يبق جبل ولا أرض الاّ طلعت عليه الشمس ، ثمّ قام عليّ ﷺ وصلى ثمّ انكسفت^(٣).

وروى أيضاً عطر الله مرقده في الكتاب المذكور ، بإسناده عن أمّ المقدام الثقفيّة ، قالت : قال لي جویریة بن مسهرة : قطعنا مع أمير المؤمنين ﷺ جسر الفرات في وقت العصر ، فقال : هذه أرض معذّبة لا ينبغي لنبيّ ولا وصيّ نبيّ أن يصلّي فيها ، فمن أراد منكم أن يصلّي فيها فليصلّ.

فتفرّق الناس يمنة ويسرة يصلّون ، فقلت : والله لأقلّدنّ هذا الرجل صلاتي اليوم ولا أصليّ حتّى يصلّي ، فسرنا وجعلت الشمس تسفل ، وجعل يدخلني أمر عظيم

(١) من لا يحضره الفقيه ١ : ٢٠٢ - ٢٠٤ . ثمّ قال الصدوق : وروي أنّ جویریة لما رأى ذلك قال ، وصيّ نبيّ وربّ الكعبة .

(٢) في العلل : حاجته .

(٣) علل الشرائع ص ٣٥١ - ٣٥٢ ح ٣ .

حتى وجبت الشمس وقطعنا الأرض ، فقال : يا جويرية أذن ، فقلت : تقول أذن وقد غابت الشمس ، فقال لي : أذن ، فأذنت ، ثم قال لي أقم فأقمت .

فلما قلت قد قامت الصلاة رأيت شفتي يتحركان ، وسمعت كلاماً كأنه كلام العبرانية ، فارتفعت الشمس حتى صارت في مثل وقتها في العصر ، فصلّى ، فلما انصرفنا هوت الى مكانها ، فاشتبكت النجوم ، فقلت : أنا أشهد أنك وصي رسول الله ﷺ : فقال : يا جويرية أما سمعت الله عز وجل يقول : فسبح باسم ربك العظيم ، فردّها علي^(١) .

وذكر الشيخ أبو عبد الله المفيد في ارشاده ، والطبرسي في اعلام الوري ، وفي منهاج الكرامة للعلامة الحلي قدس الله أسرارهم : روى جابر وأبوسعيد الخدري أنّ رسول الله ﷺ نزل عليه جبرئيل يوماً يناجيه من عند الله تعالى .

فلما تغشاه الوحي توسّد فخذ أمير المؤمنين عليّ عليه السلام ، فلم يرفع رأسه الى أن غابت الشمس ، وصلى علي عليه السلام بالاياء ، فلما استيقظ النبي ﷺ قال له : سل الله تعالى يرد عليك الشمس لتصلي العصر قائماً ، فدعا علي عليه السلام فردّت الشمس وصلى العصر قائماً^(٢) .

قلت : ولم أظفر بما يدلّ على أنّه علي عليه السلام صلى بالاياء سوى هذا الخبر ، وهو أنسب وأوفق لكمال عصمته عليه السلام .

وممن روى القضيّين معاً الوزير السعيد بهاء الدين علي بن عيسى الأربلي في كتاب كشف الغمّة (٣) (٤) .

(١) علل الشرائع ص ٣٥٢ - ٣٥٣ ح ٤ .

(٢) الارشاد للشيخ المفيد ١ : ٣٤٥ - ٣٤٦ ، أعلام الوري ص ١٨٠ - ١٨١ .

(٣) كشف الغمّة ١ : ٢٨٢ ط قم .

(٤) وروى ابن أبي جمهور الأحسائي في المجلي (ص ٣٩٩) القضيّين أيضاً ، الأولى كما في منهاج الكرامة . و الثانية على نط غريب ، وهذه عبارته : و الثانية في زمان خلافته في

وروى الصدوق - عطر الله مرقد - في علل الشرائع والأحكام قصة ثالثة في ارتداد الشمس له عليه السلام ، فإنه روى فيه بإسناده عن محمد بن أبي عمير ، عن حنان ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما العلة في ترك أمير المؤمنين عليه السلام لصلاة العصر وهو يجب له أن يجمع بين الظهر والعصر فأخبرها ؟

قال : أنه لما صلى الظهر التفت الى جمجمة ملقاة ، فكلمها أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال : أيتها الجمجمة من أين أنت ؟ فقالت : أنا فلان بن فلان ملك بلاد فلان ، قال لها أمير المؤمنين عليه السلام : قص علي الخبر وما كنت وما كان عصرك ؟

فأقبلت الجمجمة تقص من خبرها وما كان في عصرها من خير وشر ، فاشتغل بها حتى غابت الشمس ، فكلمها بثلاثة أحرف من الانجيل لثلاث فقه العرب كلامها . فلما فرغ من حكاية الجمجمة قال للشمس : ارجعي ، قالت : لا أرجع وقد أفلت ، فدعا الله عز وجل ، فبعث اليها سبعين ألف ملك معهم سبعون ألف سلسلة حديد ، فجعلوها في رقبتها وسحبوها على وجهها حتى عادت بيضاء نقية حتى

رجوعه من حرب صفين ، فرأى بأرض بابل وقت صلاة العصر ، فقيل : ألا تصلي هاهنا صلاة العصر ؟ فقال : إن هذا أرض خسف وسخط لم يصل فيها نبي ولا ولي ، واشتغل أصحابه بتعبير العسكر ، وعبر عليه السلام أول الناس الى جانب الآخر ، فصلّى العصر وحده ، وفات أكثر الناس الصلاة معه لاشتغالهم بالعبور ، فلم يفرغوا حتى غربت الشمس واشتبت النجوم . فكثير كلام الجيش في أمر صلاة العصر ، حتى قال بعضهم : إن علينا لم يصل العصر ، فقال عليه السلام : أتحبون أن تصلوا العصر في وقتها ؟ فقالوا : نعم ، فقال لمؤذنه : يا جويرية أذن للعصر ، فقال جويرية في نفسه ، نكلك أمك يا جويرية أتأذن للعصر وقد اشتبت النجوم ، فقال علي عليه السلام : أذن للعصر يا جويرية ، فأذن .

فما فرغ من أذانه حتى رجعت الشمس الى موضعها في الفلك بيضاء ، فقام عليه السلام فصلّى بأصحابه صلاة العصر حتى فرغ وهوت الشمس وهوى الكوكب المسرع ، فقال الناس ذلك وسمعوا لها عند غروبها صريراً كصير المنشار انتهى . ولم أجد لها مطابقة في كتب أصحابنا التي وقعت الي « منه » .

٤٢٤الأربعون حديثاً

صَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ هَوِيَ كَهْوِيَّ الكوكب ، فهذه العلة في تأخير العصر^(١) .

وبالجملة فارتداد الشمس له عَلَيْهِ وطلوعها بعد غيبتها أمر مشهور بين المسلمين ، بل هو في الحقيقة منتظم^(٢) في سلك المتواترات ، وهويدل على عظم عناية الله به ، وجلالة شأنه لديه ، وفيضان أطافه عليه ، وفي ذلك يقول السيد الحميري ، واسمه اسماعيل بن محمد :

رَدَّتْ عَلَيْهِ الشمس لَمَّا فاته	وقت الصلاة وقد دنت للمغرب
حَتَّى تَبْلُجَ نورها في وقتها	للعصر ثُمَّ هَوِيَ الكوكب
وعليه قد رَدَّتْ ببابل مرّة	أُخْرَى وما رَدَّتْ لخلق معرب
الْأَيُّوشِ أوله من بعده	ولرَدِّها تأويل أمر معجب ^(٣)

ونعم ما قال صاحب الجليل والوزير النبيل كافي الكفاة اسماعيل بن عبّاد في هذا المعنى :

كان النبيّ مدينة العلم التي	حوت الكمال وكنت أفضل باب
رَدَّتْ عليك الشمس وهي فضيلة	ظهرت فلم تستر بلفّ نقاب
لم أحك إلا ما روتّه نواصب	عادتك وهي مباحة الأسباب

ارشاد ورفع استبعاد:

اعلم أنّ كثيراً من المخذولين من النواصب استبعدوا هذه القصّة وأدّعوا أنّها موضوعة استبعاداً منهم لارتداد الشمس بعد غيبتها ، وربما ادّعى استحالاته بعضهم ، وأنّ تعلم أنّ دفع تلك الأخبار المستفيضة بل المتواترة بالتحكّم المحض والاستبعاد

(١) علل الشرائع ص ٣٥١ ح ١ .

(٢) في «س» : منظوم .

(٣) كشف الغمّة ١ : ٢٨٢ - ٢٨٣ .

الصرف ، مما لا يقدم عليه ذومسكة .

بل الظاهر أنّ ذلك الدفع والاستبعاد أنّما صدر منهم عن نصب غريزيّ له عليه السلام وتعصّب طبيعي ، كما هوديدن أولئك الأقوام ، والآفن المعلوم المستبين عند من له أدنى مسكة أنّ ذلك أمر ممكن عقلاً من طرق كثيرة :

منها : أن تخلق الشمس في الموضع الذي أعادها اليه ابتداءً ، أو يهبط بعض الأرض فتظهر الشمس ، أو يخلق مثل الشمس في صورتها ، ويحصل حكمها في صلاة علي عليه السلام كحكم تلك الشمس ، ويكون ذلك من خواصّه ، كما ذكره السيّد الجليل جمال العارفين وقدوة الناسكين ذوالكرامات والمقامات رضي الدين ابن طاووس قدّس الله روحه في الطرائف ^(١) .

قلت : ولا مانع من الرّدّ الحقيقي ، فإنّه أمر ممكن لا مانع منه .
وقال بعض الأفاضل : يجوز أن تكون تلك الشمس شمس عالم المثال ^(٢) ، وهو عالم واسع الدائرة ، ومنه تنشأ خوارق العادات ، كما يحكى عن بعض الأولياء أنّه مع اقامته ببلده كان من حاضري المسجد الحرام أيام الحجّ ، وأنّه ظهر من بعض جدران

(١) الطرائف ص ٨٤ .

(٢) عالم المثال قد أثبتته جماعة من الحكماء والصوفيّة ، قالوا : وهو واسطة بين عالم المجرّدات وعالم الماديّات ليس في تلك اللطافة ولا في هذه الكثافة .
وقد نسب العلامة الشيرازي في شرح حكمة الاشراق القول بوجود هذا العالم الى الأنبياء والأولياء والمتألّفين من الحكماء .

قال شيخنا البهائي عليه السلام : أنّه وإن لم يقدّم على وجوده شيء من البراهين العقلية ، لكنّه قد تأيّد بالظواهر العقلية ، وعرفه المتألّمون بمجاهداتهم الذوقية ، وتحقّقوه بمشاهداتهم الكشفية ، وأنّ تعلم أنّ أرباب الارصاد الروحانية أعلى قدراً وأرفع شأنًا من أصحاب الارصاد الجسمانية ، كما أنّك تصدّق هؤلاء فيما يلقونه اليك من خفايا الهيئات الفلكية ، فحقيق أن تصدّق أولئك فيما يتلون عليك من خبايا العلوم الملكية انتهى . وهو كما ترى »

منه .

٤٢٦الأربعون حديثاً

جدران البيت ، أخرج من بيت مسدود الأبواب والكوات ، وأنه أحضر بعض الأشخاص والثمار أوغير ذلك من مسافة بعيدة من زمان قريب .

ثم أطال الكلام في ذلك ، ثم قال : ويكون حكم هذه الشمس حكم شمس العالم المادّي الحقيقي في حقّه ﷺ .

أقول : هذا بعيد جداً ، مع أنه لا ضرورة تلجئ إليه ، ودون اثبات عالم المثال خرط القتاد ، والله الهادي الى نجدة الرشاد .

والعجب من النواصب لا يستبعدون ارتداد الشمس ليوشع بن نون ﷺ ويعترفون به ، ويقدحون في ارتدادها لأمير المؤمنين ﷺ .

هذا مع أنّ الأول إنما أورد في خبر واحد رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث الحادي والسبعين بعد المائتين من مسند أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : غزا نبي من الأنبياء ، فقال لقومه : لا يتبعني من ^(١) ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها ولم يبن بها ، ولا أحد بنى بيوتاً ولم يرفع سقفها ، ولا أحد اشترى غنماً أو خلفات وهو ينتظر أولادها ، ففزوا ، فدنا من القرية من صلاة العصر ، أو قريباً من ذلك ، فقال للشمس : أنك مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علينا ، فحبست حتى فتح الله عليه ^(٢) .

والثاني مستفيض بل متواتر ، فليت شعري كيف أذعنوا بالأول وطعنوا في الثاني ، وما هذا الأنصب شديد لا يخفى على من له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

(١) في الطرائف : رجل .

(٢) الطرائف ص ٨٥ عن الجمع بين الصحيحين ، وصحيح مسلم ٣ : ١٣٦٦ .

وهم وتفنيه:

توهم بعض من أصحابنا أن تركه ﷺ صلاة العصر في الواقعتين المذكورتين الى أن غابت الشمس ينافي العصمة؛ اذ لا يجوز تأخير الصلاة الى مضي وقتها، وحملوا الأخبار على أن الشمس لم تغب بعد، وأما خرج وقت العصر، فأعيدت الى موضعها في وقت الفضيلة.

وأول من ارتكب هذا التأويل الشيخ المحقق المدقق أبو عبد الله محمد بن ادريس في سرائره، قال: لا يحل بأن يعتقد بأن الشمس غابت ودخل الليل وخرج وقت العصر بالكليّة وما صلى الفريضة؛ لأنّ هذا من معتقده جهل بعصمته ﷺ؛ لأنّه يكون مخالفاً بالواجب المضيّق عليه، وهذا لا يقوله من عرف امامته واعتقد عصمته ﷺ (١) انتهى.

ووافقه شيخنا الشهيد الثاني عطر الله مرقده في روض الجنان (٢).
وأنت خير بما فيه، أما أولاً فلاّنه يجوز أن يكون ﷺ مكلفاً بتأخير الصلاة الى آخر وقتها حينئذ، ويكون ذلك من خواصّه، كما أن ارتداد الشمس له بعد غيبتها خاصّة أخرى له، وأيّ مانع يمنع من ذلك؟ (٣)
وأما ثانياً، فلاّنه يجوز أن يكون متعبداً والحال هذه بالصلاة ايماءً، ويكون ذلك من خواصّه أيضاً، وفي الخبر المنقول عن منهاج الكرامة تصريح بذلك.
وجوز أن يكون ذلك من باب الضرورة بالنسبة الى القصّة الأولى، والعذر كون

(١) السرائر ١: ٢٦٥.

(٢) روض الجنان ١: ٢٢٨.

(٣) وفي رواية ابن أبي جمهور للقصّة الثانية أنّه ﷺ صلى العصر وإن رجوع الشمس ليصلي أصحابه العصر في وقتها، وحينئذ فلا اشكال « منه ».

رأس رسول الله ﷺ في حجره ، وما المانع من كون ذلك عذراً ؛
 وأما ثالثاً ، فلائه يجوز أن يكون ﷺ عالماً بأن الشمس ستردّ عليه ويعود وقتها ،
 فلا يكون مغلاً بالواجب المضيق كما توهموه .
 فان قلت : عودها بعد ذلك لا يجدي نفعاً ؛ لخروج الوقت بالغيوبة ، فلا يجدي
 طلوعها بعدها .

قلت : دعوى فوات الوقت بغروبها مطلقاً في حيّز المنع ، بل التحقيق أنّه كما أنّ
 ردّها خصوصيّة له ﷺ ، كذلك ادراك العصر أداء بعد ردّها خصوصيّة له وكرامة ،
 كما ذكره ابن حجر في الصواعق المحرقة ، ثمّ قال : على أنّ في ذلك أعني : أنّ الشمس
 اذا غربت ثمّ عادت هل يعود الوقت بعودها ؟ تردّد حكمته مع بيان المتّجه منها في
 شرح العباب في أوائل كتاب الصلاة ^(١) انتهى . ^(٢)
 قلت : ولم أقف لأحد من أصحابنا فيما أعلم على كلام في ذلك بنفي ولا اثبات ،
 فينبغي التدبّر في ذلك .

وأما رابعاً ، فلاّن الأخبار التي سردناها فيما سبق متطابقة على أنّها قد غابت
 صريحة في ذلك ، بحيث لا تقبل ذلك التأويل الليل ، فاطراحها بمجرد الاستبعاد
 بعيد عن مشرب أهل السداد ، لما فيه من مقابلة النصّ بالاجتهاد .

وهم وتفتيه :

المفهوم من النصّ الوارد في القصة الثانية وهي ارتداد الشمس له في أرض بابل
 أنّه يحرم عليه ﷺ الصلاة في ذلك ، وأنّه لا يحلّ الصلاة في الأرض المذكورة لنبيّ

(١) الصواعق المحرقة ص ٧٦ .

(٢) الذي يظهر لي أنّه لا يعود الوقت لخروجه بالغروب بالنصّ والاجماع ، فعوده يحتاج
 الى دليل وليس فليس والله أعلم « منه » .

أو وصي نبي، وحينئذ يهون الخطب في ذلك، ويتضح العذر في التأخير.
ولا يلزم كونه عليه السلام مخلاً بالواجب المضيق كما توهم، بل يكون تركه ذلك لعدم تكليفه بالصلاة حينئذ، والألزم اجتماع الوجوب والتحريم في شيء واحد بالشخص، وحينئذ يكون تركه الصلاة كترك فاقد الطهورين، وليس في هذا ما ينافي العصمة، وليس العلة في تأخير الصلاة كراهة الصلاة في أرض الخسف، كما يفهمه كلام ابن ادريس، وإن ذلك على وجه الكراهة لا التحريم.
أما أولاً، فلأن مقتضى النصوص التحريم، حيث قال عليه السلام: «وأنه لا يحل لنبي ولا وصي نبي أن يصلي فيها». فإن نبي الحل صريح في التحريم، والتخصيص بالنبي ووصي النبي يزيد وضوحاً؛ إذ تلك الكراهة عامة بزعمه فلا معنى للتخصيص.
وقوله عليه السلام بعد ذلك «فمن أراد أن يصلي فليصل» يرفع ما توهمه بالكلية؛ إذ ترخيصه عليه السلام لهم في الصلاة فيها ونفي الحل بالنسبة إلى النبي ووصيه خاصة يبطل ذلك الوهم.

وأما ثانياً، فلأن ما ادّعاء من كراهة الصلاة في كل أرض خسف، في موضع المنع؛ لعدم الدليل الدالّ على ذلك. ويلوح من شيخنا الشهيد الثاني نور الله ضريحه في الذكرى التوقف في ذلك ^(١)، وهو في محله.

وما استدلل به عليه من أنه عليه السلام لما مرّ بالحجر قال: لا تدخلوا على هؤلاء

(١) قال تجزي في الذكرى (ص ١٥٢) في بحث مكروهات المكان ما نصّه: و خامس عشرها أرض عذب أهلها؛ لأنّ الرسول ﷺ لما مرّ بالحجر قال: لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الآن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم. وليس في هذا دلالة على كراهية الصلاة فيها. نعم روي أنّ علياً عليه السلام ترك الصلاة في أرض بابل لذلك حتّى عبر وصلى في الموضع المشهور بعد ما ردّت له الشمس إلى وقت الفضيلة انتهى.

و ربّما يفهم من قوله «نعم روي» أنّه حاول به الاستدلال على المدعى، كما هو ظاهر الاستدراك، وهو مدفوع بما ذكرناه في الكتاب «منه».

٤٣٠.....الأربعون حديثاً

المعدّين الآن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم . في غاية القصور ؛ اذ ليس فيه دلالة على كراهة الصلاة فيها بوجه ، كما تبّه عليه في الذكرى ^(١) .

قال سبط ابن الجوزي من فحول المخالفين : وفي الباب حكاية عجيبة حدّثني بها جماعة من مشائخنا بالعراق : أنّهم شاهدوا أبا منصور المظفر بن أردشير العبادي الواعظ ذكر بعد العصر هذا الحديث ، وثقّه بالفاظه وذكر فضائل أهل البيت ، فنطّط سحابة الشمس وأظلم الأفق ، حتّى ظنّ الناس جميعاً أنّها قد غابت ، فقام على المنبر وأوماً الى الشمس وأنشد :

لا تغربي يا شمس حتّى ينتهي مدحي لآل محمّد ولنجله ^(٢)
واثنى عنانك ان أردت ثناءهم أنسيت ان كان الوقوف لأجله
ان كان للمولى وقوفك فليكن هذا الوقوف لحيله ولرجله
قالوا : فانجاب السحاب عن الشمس على الفور وطلعت الشمس ^(٣) .

وأورد هذه الحكاية أيضاً ابن حجر في الصواعق المحرقة ^(٤) .

وأظنّ أنّي وجدتُها في كتاب فضائل أمير المؤمنين عليه السلام من تصانيف العلامة الحلي ^(٥) ، وعهدي بهذا الكتاب منذ عشر سنين .

(١) الذكرى ص ١٥٢ الطبعة الحجرية .

(٢) في التذكرة : مدحي لآل المصطفى ولنجله .

(٣) تذكرة الخواصّ لسبط ابن الجوزي ص ٥٣ ط النجف .

(٤) الصواعق المحرقة ص ٧٦ .

(٥) كشف اليقين للعلامة الحلي ص ١٦٧ والبحار ٤١ : ١٩١٠ .

الحديث السادس والثلاثون [التمسك والافتداء بالامام أمير المؤمنين و أولاده المعصومين عليه السلام]

صاحب كتاب فرائد السمطين باسناده عن الامام علي بن موسى الرضا ، عن أبيه ، عن آبائه عليه السلام قالوا : قال رسول الله ﷺ : من أحب أن يتمسك بيديني ويركب سفينة النجاة بعدي ، فليقتد بعلي بن أبي طالب ، وليعاد عدوه ، وليوال وليه ، فإنه وصيي وخليفتي على أمتي في حياتي وبعد وفاي ، وهو امام كل مسلم ، وأمير كل مؤمن بعدي ، قوله قولي ، وأمره أمري ، ونهيه نهيمي ، وتابعه تابعي ، وناصره ناصر ، وخاذله خاذلي .

ثم قال عليه السلام : من فارق علياً بعدي لم يرني ولم أره يوم القيامة ، ومن خالف علياً حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ، ومن خذل علياً خذله الله يوم يعرض عليه ، ومن نصر علياً نصره الله يوم يلقاه ولقنه حجته عند المسألة .

ثم قال عليه السلام : والحسن والحسين اماما أمتي بعد أبيهما ، وسيّد شباب أهل الجنة ، وأمّهاسيّد نساء العالمين ، وأبوهما سيّد الوصيّن ، ومن ولد الحسين تسعة أئمة تاسعهم القائم من ولدي ، طاعتهم طاعتي ، ومعصيتهم معصيتي ، الى الله أشكو المنكرين لفضلهم ، والمصغرين لحرمتهم بعدي ، وكفى بالله ولياً ونصيراً لعترتي وأئمة أمتي ، ومتنبهاً من الجاحدين حقهم ، وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون ^(١) .

أقول : هذا الخبر كما ترى واضح الدلالة على صحّة عقيدة الفرقة الناجية ، وبطلان ما عليه الفرق الباقية من جهات شتى وطرق متعدّدة ، وقد ذكرنا فيما سبق

أخباراً أخر لا تحصى كثرة بمعناه ، وأما أكثرنا في كتابنا هذا من الأخبار المتضمنة لهذا المعنى ؛ لأنّ هذا هو أسّ مذهبنا ومداره وميزانه الصحيح ومعياره ، وهو مطمح الكلام ، وبجمال البحث ، ومرمى النظر ، فما أجدره بالتكرار وما أحقّه بالترداد ، كما قيل :

أعد ذكر نعمان لنا إن ذكره هو المسك ما كرّرتَه يتضوّع

الحديث السابع والثلاثون

[حديث المناشدة ومافيه من الدلائل على امامته عليه السلام]

أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي الحافظ الشافعي ، وهو من فحول المحدثين من الشافعية كثير التصانيف ، باسناده عن أبي الطفيل عامر بن واثلة ، قال : كنت على الباب يوم الشورى ، فارتفعت الأصوات بينهم ، فسمعت علياً عليه السلام يقول : بايع الناس أبا بكر وأنا والله أولى بالأمر وأحقّ به منه ، فسمعت وأطعت مخافة أن تصير الناس كفّاراً ، ثم أنتم تريدون أن تبايعوا عثمان إذا لا أسمع ولا أطيع ، إنّ عمر جعلني مع خمسة نفر أنا سادسهم لا يعرف لي فضلي في الصلاح ولا يعرفونه لي ، كأنما نحن فيه شرع سواء ، وأيم الله لو أشاء أن أتكلّم لتكلّمت ، ثم لا يستطيع عربهم ولا عجمهم ولا معاهد منهم ولا المشرك ردّ خصلة منها .

ثم قال : أنشدكم الله أيّها الخمسة أنكم أخو رسول الله غيري ؟ قالوا : لا ، قال : أنكم أحد له عمّ مثل عمّي حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله ؟ قالوا : لا ، قال : أنكم أحد له ابن عمّ مثل ابن عمّي رسول الله ؟ قالوا : لا .

قال : أنكم أحد له أخ مثل أخي المزيّن بالجناحين يطير مع الملائكة في الجنّة ؟ قالوا : لا ، قال : أنكم أحد له زوجة مثل زوجتي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله سيّدة نساء هذه الأُمّة ؟ قالوا : لا .

قال : أُنْكُمْ أَحَدُ لَهُ سِبْطَانٌ مِثْلُ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ سِبْطِي هَذِهِ الْأُمَّةُ ابْنِي رَسُولَ اللَّهِ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : أُنْكُمْ أَحَدُ قَتَلَ مُشْرِكِي قَرِيشَ قَبْلِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : أُنْكُمْ أَحَدُ أَمَرَ اللَّهُ بِمَوَدَّتِهِ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : أُنْكُمْ أَحَدُ غَسَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا .

قال : أُنْكُمْ أَحَدُ سَكَنَ الْمَسْجِدَ يَمُرُّ فِيهِ جَنْباً غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : أُنْكُمْ أَحَدُ رَدَّتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ بَعْدَ غُرُوبِهَا حَتَّى صَلَّى الْعَصْرَ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : أُنْكُمْ أَحَدُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَرَّبَ إِلَيْهِ الطَّيْرَ فَأَعْجَبَهُ : اللَّهُمَّ آتِنِي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ يَأْكُلُ مَعِيَ مِنْ هَذَا الطَّيْرِ ، فَجِئْتُ أَنَا لَا أَعْلَمُ مَا كَانَ مِنْ قَوْلِهِ ، فَدَخَلْتُ وَقَالَ : وَالْيَ يَا رَبِّ وَالْيَ يَا رَبِّ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا .

قال : أَفِيكُمْ أَحَدُ كَانَ أَقْتَلَ لِلْمُشْرِكِينَ عِنْدَ كُلِّ شَدِيدَةٍ تَنْزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : أَفِيكُمْ أَحَدُ يَأْخُذُ الْخُمْسَ سَهْمًا فِي الْخَاصِّ وَسَهْمًا فِي الْعَامِّ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا .

قال : أَفِيكُمْ أَحَدٌ يَطْهَرُهُ كِتَابُ اللَّهِ غَيْرِي حَتَّى سَدَّ النَّبِيُّ ﷺ أَبْوَابَ الْمُهَاجِرِينَ وَفَتَحَ بَابِي إِلَيْهِ حَتَّى قَامَ إِلَيْهِ عِمَاءُ حِمْرَةَ وَالْعَبَّاسَ وَقَالَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ سَدَدْتَ أَبْوَابَنَا وَفَتَحْتَ بَابَ عَلِيٍّ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَا أَنَا فَتَحْتُ بَابَهُ وَلَا سَدَدْتُ أَبْوَابَكُمْ ، بَلِ اللَّهُ فَتَحَ بَابَهُ وَسَدَّ أَبْوَابَكُمْ ؟ قَالُوا : لَا .

قال : أَفِيكُمْ أَحَدٌ تَمَّ اللَّهُ نُورَهُ مِنَ السَّمَاءِ حَتَّى قَالَ : ﴿ فَآتَ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ ﴾ غَيْرِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : أَفِيكُمْ أَحَدٌ نَاجَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سِتِّ عَشْرَةَ مَرَّةً غَيْرِي حَتَّى نَزَلَ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ﴾ قَالُوا : اللَّهُمَّ لَا .

قال : أَفِيكُمْ أَحَدٌ وَلِيَ غَمَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْرِي ؟ قَالُوا : اللَّهُمَّ لَا ، قَالَ :

٤٣٤ الأربعون حديثاً

أفيكم أحد آخر عهده برسول الله ﷺ حتى وضعه في حفرة غيري ؟ قالوا: اللهم لا^(١). وأورده الامام الحموي في فرائد السمطين^(٢).

ورواه أيضاً أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه في كتابه ، وهو من أعيان أئمتهم .
ورواه أيضاً صدر الأئمة أخطب خطباء خوارزم موفق بن أحمد المكي ثم
الخوارزمي في كتاب الأربعين ، قال : عن الامام الطبراني ، حدثنا علي بن سعيد
الرازي ، حدثنا محمد بن حميد ، قال : حدثنا زافر بن سليمان ، قال : حدثنا الحرث بن
محمد ، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة ، قال ، كنت على الباب يوم الشورى وساق
الخبير^(٣).

وفي رواية أخرى رواها ابن مردويه أنه قال في عثمان : ثم أنتم تريدون أن تبايعوا
عثمان إذاً لا أسمع ولا أطيع .

وفي رواية أخرى عن صدر الأئمة موفق بن أحمد المكي^(٤) يرويها عن فخر
خوارزم العلامة محمود الزمخشري ، باسناده الى أبي ذرّ زيادة في مناشدة علي بن
أبي طالب عليه السلام لأهل الشورى ، وهذا لفظها :

ناشدتكم الله تعالى هل تعلمون معاشر المهاجرين والأنصار أن جبرئيل عليه السلام
أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي هل تعلمون كان
هذا ؟ قالوا : اللهم نعم .

قال : فأنشدكم الله هل تعلمون أن جبرئيل عليه السلام نزل على النبي ﷺ فقال : يا

(١) الطرائف ص ٤١١ - ٤١٣ .

(٢) فرائد السمطين ١ : ٣١٩ - ٣٢٢ .

(٣) المناقب للخوارزمي ص ٣١٣ - ٣١٥ .

(٤) في الطرائف (ص ٤١٦) قال عبد الحمود : وقد روى صدر الأئمة عندهم موفق المكي
الخوارزمي أن علي بن أبي طالب عليه السلام زاد على هذا يوم الشورى في المفاخرة لهم و
الاحتجاج عليهم ، وأنه احتجّ بسبعين منقبة من مناقبه انتهى « منه » .

محمّد أنّ الله تبارك وتعالى يأمرك أن تحبّ عليّاً وتحبّ من يحبه ، فإنّ الله يحبّ عليّاً ويحبّ من يحبّ عليّاً ؟ قالوا : اللهمّ نعم .

قال : فأنشدكم الله هل تعلمون أنّ رسول الله ﷺ قال : لما أسري بي الى السماء السابعة رفعت اليّ رفارف من نور ، ثم رفعت اليّ حجب من نور ، فأوعد النبيّ ﷺ المجتار لا اله الا هو أشياء ، فلما رجع من عنده نادى مناد من وراء الحجب : نعم الأب أبوك ابراهيم ، ونعم الأخ أخوك علي فاستوص به ، أتعلمون معاشر المهاجرين والأنصار كان هذا ؟ فقال أبو محمد من بينهم - يعني : عبد الرحمن بن عوف - : سمعنا من رسول الله ﷺ بأذني هاتين والآ فصمتا .

قال : فأنشدكم الله هل تعلمون أنّ أحداً كان يدخل المسجد جنباً غيري ؟ قالوا : اللهمّ لا ، قال : فأنشدكم الله هل تعلمون أنّ أبواب المسجد سدّها وترك بابي ؟ قالوا : اللهمّ نعم .

قال : هل تعلمون أنّي كنت اذا قاتلت عن يمين رسول الله ﷺ قال : أنت مني بمنزلة هارون من موسى الا أنّه لا نبيّ بعدي ؟ قالوا : اللهمّ نعم .

قال : فهل تعلمون أنّ رسول الله ﷺ حين أخذ الحسن والحسين في المصارعة جعل رسول الله ﷺ يقول : هي يا حسن ، فقالت فاطمة : إنّ الحسين أصغر وأضعف ركناً منه ، فقال لها رسول الله ﷺ : ألا ترضين أن أقول أنا هي يا حسن ، ويقول جبرئيل : هي يا حسين ، فهل تحقّ لكم مثل هذه المنزلة ؟ نحن الصابرون ليقضي الله في هذه البيعة أمراً كان مفعولاً .

ثمّ قال : وقد علمتم^(١) موضعي من رسول الله ﷺ ، والقراءة القرية ، والمنزلة

(١) من قوله « وقد علمتم موضعي من رسول الله ﷺ » الى آخر الكلام موجود في الخطبة القاصعة من خطبه عليه السلام المذكورة في كتاب نهج البلاغة « منه » رقم الخطبة : ١٩٢ ، القاصعة .

٤٣٦ الأربعون حديثاً

الخصيصة ، وضعتني في حجره وأنا وليد ، يضمّني الى صدره ، ويكنّني ^(١) في فراشه ، ويمسّني جسده ، ويمسّني عرقه ، وكان يمضغ الشيء ويلقمنيه ، وما وجد لي كذبة في قول ولا خطلة ^(٢) في فعل ، ولقد قرن الله به من لدن كان فطياً ^(٣) أعظم ملك ^(٤) من ملائكته يسلك به طرق المكارم ، ومحاسن أخلاق العالم ليله ونهاره .

ولقد كنت أتبعه أتباع الفصيل ^(٥) اثر أمّه ، يرفع لي في كلّ يوم علماً من أخلاقه وأمرني بالاعتداء به ، ولقد كان يجاور في كلّ سنة بحراء ^(٦) ، فأراه ولا يراه غيري ، ولم يجمع بيت واحد في الاسلام غير رسول الله ﷺ وخديجة وأنا ثالثهما ، أرى نور الوحي والرسالة ، وأشتمّ ريح النبوة .

ولقد سمعت رثة ^(٧) الشيطان ^(٨) حين نزل الوحي عليه ﷺ ، فقلت : يا رسول الله ما هذه الرثة ؟ فقال : هذا الشيطان قد آيس من عبادته ، أنك تسمع ما أسمع وترى ما أرى ، إلا أنك لست بنبيّ ولكنك وزير وأنك لعلّ خير .

(١) كنفه صانه وحفظه وحاطه وأعانه كأنفه - القاموس .

(٢) الخطلة ، السيئة من قول أو فعل « منه » .

(٣) فطم الصبيّ فصله عن الرضاع فهو مفطوم و فطيم « منه » .

(٤) قيل : المراد به جبرئيل عليه السلام . وقيل : هو روح القدس « منه » .

(٥) الفصيل : ولد الناقة اذا فصل عن أمّه ، الجمع فسلان بالضمّ والكسر و ككتاب - القاموس .

(٦) حراء بالمدّ والكسر يذكّر ويؤنث ويصرف ويمنع « منه » .

(٧) الرثة : الصوت .

(٨) قوله « ولقد سمعت رثة الشيطان » قال الشيخ كمال الدين ميثم البحراني في شرحه (٤ : ٣١٨) : إنّ نفسه القدسيّة أخذت معنى الشيطان مقروناً بمعنى اليأس والحزن ، وكسته المتخيّلة صورة حزين صارخ ، وحطّته الى لوح الخيال ، فصار مسموع الرثة له ، كما رواه النبيّ ﷺ انتهى . أقول : وفيه نظر ، ولا وجه للعدول عن الظاهر « منه » .

ولقد كنت معه ^(١) حين أتاه الملاء من قریش ، فقالوا : يا محمد أنك قد ادّعت عظيماً لم يدعه أبواؤك ولا أحد من أهل بيتك ، ونحن نسألك أمراً أن أجبتنا إليه وأرئيتنا علمنا أنك نبيّ ورسول ، وإن لم تفعل علمنا أنك ساحر كذاب ، فقال لهم ﷺ : وما تسألون ؟ قالوا : تدعو لنا هذه الشجرة حتى تنقلع بعروقها وتقف بين يديك ، فقال ﷺ : إن الله على كل شيء قدير ، وإن فعل الله لكم ذلك تؤمنون وتشهدون بالحق ؟ قالوا : نعم .

قال عليه الصلاة والسلام : فإني أراكم ما تطلبون ، وإني أعلم أنكم ما تفيؤون ^(٢) الى خير ، وإن فيكم من يطرح في القلب ^(٣) ومن يحزب الأحزاب . ثم قال : يا أيّها الشجرة ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر وتعلمين أني رسول الله ، فانقلعي بعروقك حتى تقفي بين يديّ باذن الله ، فوالله الذي بعثه بالحق لقد

(١) قال الشيخ كمال الدين ميثم البحراني في مختصر شرح النهج : في قوله « ولقد كنت معه » الى قوله « يعنوني » نقل لأربع معجزات للنبي ﷺ ، وهو اخباره : ان السائلين لا يفيؤون الى خير ، أي : لا يرجعون . وان منهم من يطرح في القلب ، وهو قلب بدر ، فمنهم عتيبة ، وشيبة ابنا ربيعة ، وأمّية بن عبد شمس ، وأبو جهل ، والوليد بن المغيرة ، طرخوا فيه بعد انتضاء الحرب ، ومن يحزب الأحزاب كأبي سفيان ، وعمر بن عبدود ، و صفوان بن أمّية ، وعكرمة بن أبي جهل .

الثانية اجابة الشجرة لدعائه ، وهو مشهور في كتب المحدثين ، ونقله المتكلمون في معجزاته ﷺ .

الثالثة : اجابة نصفها لدعائه مع بقاء نصفها .

الرابعة : عود ذلك النصف الى موضعه ، و سرّه ما علمت أن نفوس الأنبياء عليهم السلام لها التصرف في هوى عالم الكون والفساد بفعل ما يخرج عن وسع مثلهم انتهى كلامه « منه » اختيار مصباح السالكين ص ٤٦٥ - ٤٦٦ ط مشهد .

(٢) أي : لا ترجعون « منه » .

(٣) القلب : البحر والعادية القديمة - القاموس .

٤٣٨الأربعون حديثاً

انقلعت بعروقها ، وجاءت ولها دويّ عظيم شديد ، وقصف كقصف (١) أجنحة الطير حتى وقفت بين يدي رسول الله ﷺ وألقت بعضها الأعلى على رسول الله ﷺ وبعض أغصانها على منكبي ، وكنت عن يمينه ﷺ ، فلما نظر القوم الى ذلك قالوا علواً واستكباراً : فرها فليأتيك نصفها ويبقي نصفها ، فأمرها بذلك ، فأقبل اليه نصفها كأعجب اقبال وأشدّ دويّاً ، وكادت تلف برسول الله ﷺ ، قالوا كفراً وعلواً : فر هذا النصف فليرجع الى نصفه كما كان ، فأمره رسول الله ﷺ فرجع .

قلت أنا : لا اله الا الله اني أول مؤمن بك يا رسول الله ، وأول من آمن بأن الشجرة فعلت ما فعلت بأمر الله تصديقاً لنبوتك واجلالاً لكلمتك ، فقال القوم كلهم : بل ساحر كذاب عجيب السحر خفيف فيه ، وهل يصدّقك في أمرك الا مثل هذا يعنوني .

واني لمن القوم الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم ، سيأهم (٢) سياء الصديقين ، وكلامهم كلام الأبرار ، عمار الليل ومنازل النهار ، متمسكون بحبل القرآن ، يحبون سنن الله وسنن رسوله ، لا يستكبرون ولا يعلون ولا يفسدون قلوبهم في الجنان ، وأجسادهم في العمل (٣) .

وأورده الحموي في فرائد السمطين أيضاً عن سليم بن قيس الهلالي قال : رأيت

(١) هذا الخطاب ونحوه من خطاب التباينات على حدّ خطاب العقلاء ، الظاهر أنّه مجاز باعتبار اجابته لدعوته كالعاقل ، و يجوز على رأي الأشعري أن يكون حقيقة حيث لا يجعلون الغيبة شرطاً في الحياة . ما يتعلّق بها من السمع والفهم .

وأما على رأي المعتزلة ، فقليل : الخطاب لله ، فكأنّه قال : اللهم ان كنت صادقاً في رسالتك فاجعل ما سألت من هذه الشجرة مصدّقاً لي ، قاله الشيخ كمال الدين ميثم البحراني (اختيار مصباح السالكين ص ٤٦٦) أقول : ولا مانع من أن يكون الخطاب حقيقة عندنا ، كما بيّناه في محلّ أبسط « منه » .

(٢) السيمة والسياء والسمة بكسرهم : العلامة . القاموس .

(٣) الطرائف ص ٤١٣ - ٤١٦ ، والخطبة القاصعة من نهج البلاغة برقم : ١٩٢ .

علياً عليه السلام في مسجد رسول الله ﷺ في خلافة عثمان وجماعة يتحدثون ويتذكرون العلم والعفة ، فذكروا قريشاً وفضلها وسوابقها وهجرتها ، وما قال فيها رسول الله ﷺ من الفضل مثل قوله « الأئمة من قريش » وقوله « الناس مع قريش ^(١) » وقريش أئمة العرب » وقوله « لا تسبوا قريشاً » وقوله « انّ للقرشي قوة رجلين من غيرهم » وقوله « من أبغض قريشاً أبغضه الله » وقوله « من أراد هوان قريش أهانه الله » .

وذكروا الأنصار وفضلها وسوابقها ونصرتها ، وما أثنى الله به عليهم في كتابه ، وما قال فيهم النبي ﷺ من الفضل ، وذكروا ما قال في سعد بن عباد ، وغسيل الملائكة ، فلم يدعوا شيئاً من فضلهم ، حتّى قال كلّ حيّ : منّا فلان وفلان ، وقالت قريش : منّا رسول الله ﷺ ، ومنّا حمزة ، ومنّا جعفر ، ومنّا عبدة بن الحارث ، وزيد بن حارثة ، وأبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وأبو عبدة ، وسالم ، وابن عوف .

فلم يدعوا من الحيّين أحداً من أهل السابقة الآسموه ، وفي الحلقة أكثر من مائتي رجل ، فيهم علي بن أبي طالب عليه السلام ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، وطلحة ، والزبير ، وعمار ، والمقداد ، وأبوذرّ ، وهاشم بن عتبة ، وابن عمر ، والحسن والحسين عليهما السلام ، وابن عباس ، ومحمّد بن أبي بكر ، وعبد الله بن جعفر .

ومن الأنصار : أبيّ بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وأبو أيوب الأنصاري ، وأبو الهيثم بن التّيهان ، ومحمّد بن سلمة ^(٢) ، وقيس بن سعد بن عباد ، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وزيد بن أرقم ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وأبوليلي ومعه ابنه عبد الرحمن قاعد بجنبه غلام صبيح الوجه أمرد .

فجاء أبو الحسن البصري ومعه ابنه الحسن غلام أمرد صبيح الوجه معتدل

(١) في المصدر : الناس تبع لقريش .

(٢) في المصدر : مسلمة .

القائمة، فجعلت أنظر اليه والى عبد الرحمن بن أبي ليلى، فلا أدري أيهما أجمل، غير أن الحسن أعظمهما وأطولهما.

فأكثر القوم في ذلك من بكرة الى حين الزوال، وعثمان في داره لا يعلم بشيء مما هم فيه، وعلى بن أبي طالب عليه السلام ساكت لا ينطق ولا أحد من أهل بيته.

فأقبل القوم عليه، فقالوا: يا أبا الحسن ما يمنعك أن تتكلم؟ فقال: ما من الحين أحد إلا وقد ذكر فضلاً وقال حقاً، فأنا أسألكم يا معشر قريش والأنصار بمن أعطاكم الله هذا الفضل؟ بأنفسكم وعشائركم وأهل بيوتاتكم أم بغيركم؟ فقالوا: أعطانا الله ومن به علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم وعترته لا بأنفسنا وعشائرتنا ولا بأهل بيوتاتنا.

فقال: صدقتم يا معشر قريش والأنصار أستم تعلمون أن الذي نلت من خير الدنيا والآخرة بنا أهل البيت خاصة دون غيرهم؟ وإن ابن عمي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إني وأهل بيتي كنّا نوراً يسعى بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق الله عز وجل آدم صلوات الله عليه بأربعة عشر ألف سنة.

فلما خلق آدم عليه السلام وضع ذلك النور في صلبه وأهبطه الى الأرض، ثم حمله في السفينة في صلب نوح عليه السلام، ثم قذف به في النار في صلب ابراهيم عليه السلام.

ثم لم يزل الله تعالى ينقلنا من الأصلاب الكريمة الى الأرحام الطاهرة، ومن الأرحام الطاهرة الى الأصلاب الكريمة من الآباء والأُمّهات، لم يلق واحد منهم على سفاح قط، فقال أهل السابقة والقدمة وأهل بدر وأهل أحد: نعم قد سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك.

قال عليه السلام: أنشدكم الله أتعلمون أن الله عز وجل فضل في كتابه السابق على المسبوق في غير آية، وإني لم يسبقني الى الله عز وجل والى رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من الأُمّة؟ قالوا: اللهم نعم.

قال: أنشدكم الله أتعلمون حيث نزلت ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين

والأنصار ﴿^(١)﴾ والسابقون السابقون ﴿ أولئك المقربون ﴾ ^(٢) سئل عنها رسول الله ﷺ فقال : أنزلها الله تعالى ذكره في الأنبياء وأوصيائهم ، فأنا أفضل أنبياء الله ورسله ، وعلي بن أبي طالب وصيّي أفضل الأوصياء ؟ قالوا : اللهم نعم . قال : فأنشدكم الله أتعلمون حيث نزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ﴾ ^(٣) وحيث نزلت ﴿ وأما وليكم الله ورسوله ﴾ الآية وحيث نزلت ﴿ ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ﴾ ^(٤) قال الناس : يا رسول الله أخاصة في بعض المؤمنين أم عامة لجميعهم ؟

فأنزل الله عز وجلّ على نبيّه ﷺ أن يعلمهم ولاية أمرهم ، وأن يفتر لهم من الولاية ما فتر لهم من صلاتهم وزكاتهم وحجّهم بنصي للناس بغدير خمّ ، ثمّ خطب وقال : أيها الناس إنّ الله أرسلني برسالة ضاق بها صدري ، وما ظننت أنّ الناس تكذبني ، فأوعده ليلغها أوليعذبه ^(٥) .

ثمّ أمر فنودي بالصلاة جامعة ، ثمّ خطب فقال : أيها الناس أتعلمون أنّ الله عز وجلّ مولاي وأنا مولى المؤمنين ، وأنا أولى بهم من أنفسهم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : قم يا علي فقمّت ، فقال : من كنت مولاه فعليّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه .

فقام سلمان فقال : يا رسول الله ولاء ماذا ؟ فقال : ولاء كولائي ، من كنت أولى به من نفسه فعليّ أولى به من نفسه ، فأنزل الله تعالى ذكره ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ فكبر رسول الله ﷺ فقال : الله أكبر على تمام نبوّي وتمام دين الله وولايته

(١) التوبة : ١٠٠ .

(٢) الواقعة : ١٠ .

(٣) النساء : ٥٩ .

(٤) التوبة : ١٦ .

(٥) في المصدر : ليعذّبي .

علي بن أبي طالب .

فقام أبو بكر وعمر فقالا: يا رسول الله هؤلاء الآيات خاصة في علي بن أبي طالب ؟ قال : بل فيه وفي أوصيائي الى يوم القيامة ، قالوا : يا رسول الله يتهم لنا ، قال : علي أخي ووزير ووارثي ووصي وخليفتي في أمّتي ، وولي كلّ مؤمن بعدي ، ثمّ ابني الحسن ، ثمّ الحسين : ثمّ تسعة من ولد ابني الحسين واحد بعد واحد ، القرآن معهم وهم مع القرآن ، لا يفارقونه ولا يفارقهم حتّى يردوا عليّ الحوض ؟ فقالوا كلّهم : اللهمّ نعم قد سمعنا ذلك وشهدنا كما قال سواء ، وقال بعضهم : قد حفظنا ما قلت ولم نحفظ كلّهُ ، وهؤلاء الذين حفظوا أخبارنا وأفاضلنا ، فقال عليّ عليه السلام : صدقتم ليس كلّ الناس يستون في الحفظ ، أنشد الله عزّ وجلّ من حفظ ذلك من رسول الله ﷺ لما قام فأخبر به .

فقام زيد بن أرقم والبراء بن عازب وسلمان وأبوذرّ والمقداد وعمّار ، فقالوا : نشهد لقد حفظنا قول رسول الله ﷺ وهو قائم على المنبر وأنت الى جنبه ، وهو يقول : أيّها الناس إنّ الله عزّ وجلّ أمرني أن أنصب لكم امامكم والقائم فيكم بعدي وصي وخليفتي والذي فرض الله عزّ وجلّ على المؤمنين في كتابه طاعته ، فقرنه بطاعته وطاعتي وأمركم بولايته .

وأتى راجعت ربّي خشية طعن أهل النفاق وتكذيبهم ، فأوعدني لتبلغنّها أوليعدبني أيّها الناس إنّ الله أمركم في كتابه بالصلاة وقد بيّنها لكم ، والزكاة والصوم والحجّ ، فبيّنها لكم وفسرها لكم وأمركم بالولاية . الحديث (١) .

وروى العلامة المطرزي في أوائل شرح المقامات الحريرية ، عن ابن أبي الطفيل عامر بن واثلة ، قال : سمعت عليّاً عليه السلام يوم الشورى يقول : أنشدتكم الله أيّها النفر هل فيكم أحد وحّد الله تعالى قبلي ؟ قالوا : اللهمّ لا ، قال : أنشدتكم الله هل فيكم

أحد قال له رسول الله ﷺ : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي غيري ؟ قالوا : اللهم لا ، الى أن قال : سمعتم رسول الله ﷺ يقول : عرضت عليّ أمّي البارحة فاستغفرت لك ولشيعتك ؟ فقالوا : اللهم نعم .

وفي الصواعق المحرقة لابن حجر : وأخرج الدارقطني أنّ عليّاً قال للسنة الذين جعل عمر الامامة شوري بينهم كلاماً طويلاً ، من جملته : أنشدكم الله هل فيكم أحد قال له رسول الله ﷺ : يا علي أنت قسم النار يوم القيامة غيري ؟ قالوا : اللهم لا (١) .

وفي الخبر المذكور أولاً أمور :

الأول : قوله عليه السلام « بايع الناس أبا بكر وأنا أولى بالأمر وأحقّ به فسمعت وأطعت مخافة أن يصير الناس كفاراً » حجة قاطعة على أنّه عليه السلام أنّما ترك الاصرار على الانكار في خلافة أبي بكر شفقة على الأمة ، وخوفاً عليهم من الردّة ، واستصلاحاً وتقية .

وقد نقلنا في ذيل الحديث الرابع عشر ، عن السيّد الأجلّ علم الهدى ذي المجدين عطر الله مرقده في كتاب تنزيه الأنبياء كلاماً جيّداً في هذا المقام محضله : أنّ تركه عليه السلام الانكار والخلاف أنّما هولعدم تمكّنه وخوفه من الضرر العظيم العائد الى نفسه وولده وشيعته ، وألحوفه من ارتداد القوم عن الدين وخروجهم عن الاسلام ، ونبذهم شعار الشريعة الالهية ، فلا جرم كان الاغضاء أصلح في الدين اذا كان الانكار البليغ والمعارضة البالغة تجرّ الى ضرر عظيم لا يتلافى ، ومشقة شديدة لا تحسم .

وأطال رحمه الله الكلام في الشافي في بيان أسباب الخوف وأمارات الضرر التي تناصرت ووردت من الجهات المختلفة ، وأورد ما فيه مقنع للمتأمل على عادته عليه السلام .

من سلوك الاطناب والتوضيح والاكثار من الأسئلة والأجوبة .
 وذكر أنه عليه السلام غوط في الأمر وسوبق اليه وانتهزت غرته ، واغتنتم الحال التي
 كان فيها متشاعلاً بتجهيز النبي ﷺ ، وسعى القوم الى سقيفة بني ساعدة ، وجرى
 لهم فيها مع الأنصار ما جرى من الكلام والزراع ، وتم لهم عليه لما اتفق من بشير بن
 سعد ما تم ، الى آخر ما قاله قدس الله روحه في هذا المقام .

الأحاديث الواردة في سد الأبواب

الثاني : قوله عليه السلام « أمنكم أحد سكن المسجد يمر فيه جنباً » الى آخره ، هذا مما
 تضافرت به الأخبار ، وأورده شهاب الدين ابن حجر في الصواعق المحرقة وغيره ،
 وسيأتي في أحاديث سد الأبواب التصريح به .

الثالث : ما تضمنته الخبر المذكور من سده ﷺ الأبواب الأبواب علي عليه السلام
 مستفيض متواتر ، رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن زيد بن أرقم ، قال : كان لنفر
 من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارعة في المسجد ، فقال يوماً : سدوا هذه
 الأبواب الأبواب علي ، فتكلم في ذلك أناس ، قال : فقام النبي ﷺ ، فحمد الله وأثنى
 عليه ، ثم قال : أما بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي ، فقال فيه
 قائلكم ، والله ما سددت شيئاً ولا فتحتة ، ولكني أمرت بشيء فأتبعته ^(١) .

وبالاسناد عن سهل بن أبي صالح ، عن أبيه أن عمر بن الخطاب قال : لقد أوتي
 علي بن أبي طالب ثلاثاً لأن أكون أوتيها أحب الي من حمر النعم : جوار النبي ﷺ
 في المسجد ، والراية يوم خيبر ، والثالثة نسيها سهل ^(٢) .

(١) مسند أحمد بن حنبل ٤ : ٣٦٩ ، وفوائد الصحابة له ٢ : ٥٨١ ح ٩٨٥ .

(٢) فضائل الصحابة ٢ : ٦٥٩ ح ١١٢٣ .

وبالاسناد عن ابن عمر قال: كنّا نقول خير الناس أبو بكر وعمر، ولقد أوتي ابن أبي طالب ثلاث خصال لأن تكون لي واحدة منهم أحبّ إليّ من حمر النعم: زوجه النبي ﷺ ابنته وولدت له، وسدّ الأبواب الآباه في المسجد، وأعطاه الراية يوم خيبر (١).

ومن كتاب فرائد السمطين، عن بريدة الأسلمي، قال: أمر رسول الله ﷺ بسدّ الأبواب، فشقّ ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فدعا بالصلاة جامعة حتّى اذا اجتمعوا صعد المنبر، فلم يسمع لرسول الله ﷺ تحميد وتعظيم في خطبة مثل يومئذ، فقال: يا أيّها الناس ما أنا سدّتها ولا فتحها، بل الله عزّ وجلّ سدّها، ثمّ قرأ ﴿والنجم اذا هوى﴾ ما ضلّ صاحبكم وما غوى ﴿وما ينطق عن الهوى﴾ ان هو الاّ وحي يوحى ﴿فقال رجل: دع لي كوة تكون في المسجد، فأبى وترك باب علي مفتوحاً، فكان يدخل ويخرج منه وهو جنب (٢).

ومن الكتاب المذكور، عن عبد الله بن مسعود، قال: انتهى الينا رسول الله ﷺ ذات ليلة ونحن في المسجد جماعة بعد ما صلّينا الضحى (٣)، فقال: ما هذه الجماعة؟ قالوا: يا رسول الله قعدنا نتحدّث متّاً من يريد الصلاة ومتّاً من ينام، فقال: انّ مسجدي هذا لا ينام فيه، انصرفوا الى منازلكم، ومن أراد الصلاة فليصلّ في منزله راشداً، ومن لم يستطع فليمن، فانّ صلاة السرّ تضعف على صلاة العلانية.

قال: فقمنا وتفرّقنا وفينا علي بن أبي طالب عليه السلام فقام معنا، قال: فأخذ بيد علي وقال: أمّا أنت فأنّه يحلّ لك في مسجدي ما يحلّ لي، ويحرم عليك ما يحرم عليّ، فقال له حمزة بن عبد المطلب: يا رسول الله أنا عمك وأنا أقرب اليك من علي، قال:

(١) مسند أحمد بن حنبل ٢: ٢٦.

(٢) فرائد السمطين ١: ٢٠٥-٢٠٦ برقم: ١٦٠.

(٣) في المصدر: العشاء.

صدقت يا عمّ الله ما هو منّي أنّما هو عن الله عزّ وجلّ^(١).

وروى أبو زكريّا بن مندة الحافظ الاصفهاني في مسانيد المأمون ، عن ابراهيم بن سعيد الجوهري ، قال : حدّثني أمير المؤمنين المأمون ، قال : حدّثني أمير المؤمنين الرشيد ، قال : حدّثني المهدي ، قال : حدّثني أمير المؤمنين المنصور : قال : حدّثني أبي ، قال : حدّثني أبي عبد الله بن عباس ، قال : قال النبي ﷺ لعلي : أنت واري ، وقال : إنّ موسى سأله أن يظهر مسجداً لا يسكنه إلا موسى وهارون وابنا هارون ، وأنا سألت الله أن يظهر مسجداً لك ولذرّيتك من بعدك .

ثمّ أرسل الى أبي بكر أن سدّ بابك ، فاسترجع وقال : فعل هذا بغيري ؟ فقيل : لا ، فقال : سمعاً وطاعةً وسدّ بابك ، وأرسل الى عمر فقال : سدّ بابك ، فاسترجع وقال : فعل هذا بغيري ؟ فقيل : بأبي بكر ، فقال : إنّ لي بأبي بكر أسوة حسنة فسدّ بابك . ثمّ ذكر رجلاً آخر سدّ بابك وذكر كلاماً له ، ثمّ قال : فصعد النبي ﷺ المنبر ، فقال : ما أنا سدّدت أبوابكم ولا فتحت باب علي ، ولكن الله سدّ أبوابكم وفتح باب علي^(٢).

ورواه الفقيه الشافعي ابن المغازلي من ثمان طرق ، فمنها : عن حذيفة بن أسيد الغفاري ، قال : لما قدم النبي ﷺ المدينة لم يكن لهم بيوت يسكنون فيها ، وكانوا لا يبيتون إلا في المسجد ، فقال لهم النبي ﷺ : لا تبيتوا في المسجد فتحتلوا .

ثمّ إنّ القوم بنوا بيوتاً حول المسجد وجعلوا أبوابها الى المسجد ، وإنّ النبي ﷺ بعث معاذ بن جبل فنأدى أبوابكم ، فقال : إنّ رسول الله ﷺ يأمر أن تخرج من المسجد وتسدّ بابك الذي في المسجد ، فخرج فقال : سمعاً وطاعة^(٣) ، وعليّ على

(١) فرائد السمطين ١ : ٢٠٦ برقم : ١٦١ .

(٢) الطرائف ص ٦١ ح ٦٠ عنه ، والعمدة لابن بطريق ص ١٧٦ - ١٧٧ عنه .

(٣) هنا زيادة سقطت من الأصل وهي : فسدّ بابك وخرج من المسجد ، ثمّ أرسل الى عمر فقال : إنّ رسول الله ﷺ يأمر أن تسدّ بابك الذي في المسجد وتخرج منه ، فقال : سمعاً و

ذلك يتردد ولا يدري هو ممن يقيم أو ممن يخرج ، والنبي ﷺ قد بنا له بيتاً في المسجد بين أبياته ، فقال له النبي ﷺ : أسكن طاهراً مطهراً .

فبلغ رجلاً^(١) - سمّاه ابن المغازلي - قول النبي ﷺ فقال : يا رسول الله تخرجنا وتمسك غلمان بني عبد المطلب ، فقال له النبي ﷺ : لو كان الأمر إليّ ما جعلت من دونكم من أحد ، والله ما أعطاه آياه إلا الله ، وأنك لعلّ خير من الله ورسوله أبشر ، وبشّره النبي ﷺ وقتل بأحد شهيداً .

ونفس بذلك رجال على علي ، فوجدوا في أنفسهم تبين فضله عليهم وعلى غيرهم من أصحاب النبي ﷺ ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقام خطيباً وقال : إنّ رجلاً يجدون في أنفسهم أنّي أسكنت عليّاً في المسجد ، والله ما أخرجتهم ولا أسكنته ، إنّ الله تعالى أوحى إلى موسى وأخيه ﴿ أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتكما قبله وأقيموا الصلاة ﴾ وأمر موسى أن لا يسكن مسجده ولا ينكح فيه ولا يدخله إلا هارون وذريّته .

وانّ عليّاً منّي بمنزلة هارون من موسى ، وهو أخي دون أهلي ، ولا يجوز^(٢) مسجدي لأحد أن ينكح فيه النساء إلا علي وذريّته ، فمن شاء فها هنا ، وأومىء بيده نحو الشام^(٣) .

وفي الصواعق المحرقة لابن حجر : أخرج البرّاز عن سعد ، قال : قال

طاعة لله ولرسوله ، غير أنّي أرغب إلى الله تعالى في خوخة في المسجد ، فأبلغه معاذ ما قاله عمر ، ثم أرسل إلى عثمان وعنده رقيّة فقال : سمعاً وطاعةً فسدّ بابيه وخرج من المسجد ، ثم أرسل إلى حمزة رضي الله عنه فسدّ بابيه وقال : سمعاً وطاعةً لله ولرسوله .

(١) وهو حمزة عم النبي ﷺ

(٢) في المناقب : لا يحلّ .

(٣) المناقب لابن المغازلي ص ٢٥٤ - ٢٥٥ برقم ٣٠٣ .

رسول الله ﷺ لملي : لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك (١) .
وهذه الأخبار كما ترى تدلّ على جواز لبسه عليه في المسجد جنباً كالنبي ﷺ
وجواز نكاحه فيه .

وحديث حذيفة بن أسيد يدلّ على مشاركة الأئمة عليهم السلام من ولده في ذلك ، وهي
مختصة بهم عليهم السلام ، ولم يذكرها أصحابنا في خواصه عليهم السلام ، وذكرها جلال الدين
السيوطي الشافعي وبدر الدين الدماميني من المخالفين في رسالتهما المعمولتين في
خواصه عليهم السلام .

الاحاديث الواردة في الطائر المشوي

الرابع : ما تضمنه من خبر الطائر المشوي مشهور مستفيض .
رواه أحمد بن حنبل في مسنده يرفعه الى سفينة مولى رسول الله ﷺ ان امرأة
من الأنصار أهدت الى رسول الله ﷺ طيرين بين رغيفين ، فقدمت اليه الطيرين ،
فقال رسول الله ﷺ : اللهم آتني بأحب الخلق اليك والى رسولك ، فجاء علي عليه السلام
فرفع صوته ، فقال رسول الله ﷺ : من هذا ؟ قلت : علي ، قال : فافتح له ، ففتحت
له ، فأكل مع النبي ﷺ حتى فنيا (٢) .

وروى رزين البصري في الجمع بين الصحاح الستة في الجزء الثالث في باب
مناقب أمير المؤمنين علي عليه السلام من صحيح أبي داود وهو صاحب السنن ، باسناد
متصل عن أنس بن مالك ، قال : كان عند النبي ﷺ طائر قد طبخ له ، فقال : اللهم
آتني بأحب خلقك اليك يأكل معي ، فجاء علي عليه السلام فأكل معه (٣) .

(١) الصواعق المحرقة ص ٧٣ ح ١٣ .

(٢) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٢ : ٥٦٠ برقم : ٩٤٥ .

(٣) الطرائف ص ٧٢ عنه ، والعمدة ص ٢٥٢ عنه ، واحقاق الحق ٥ : ٣٢٠ .

وروى الشافعي ابن المغازلي الخطيب في كتابه من نحو أكثر من ثلاثين طريقاً ،
منها : عن الزبير بن عدي ، عن أنس ، قال : أهدى الى رسول الله ﷺ طائر مشوي
، فلما وضع بين يديه ، قال : اللهم آتني بأحبّ خلقك اليك يأكل معي من هذا الطائر .
قال : فقلت في نفسي : اللهم اجعله رجلاً من الأنصار .

قال : فجاء علي عليه السلام فقرع الباب قرعاً خفيفاً ، فقلت : من هذا ؟ فقال : علي ،
فقلت : ان رسول الله ﷺ على حاجة ، فانصرف ، فرجعت الى رسول الله ﷺ
وهو يقول الثانية : اللهم آتني بأحبّ خلقك اليك يأكل معي من هذا الطائر ، فقلت
في نفسي : اللهم اجعله رجلاً من الأنصار .

قال : فجاء علي عليه السلام فقرع الباب ، فقلت : ألم أخبرك أن رسول الله ﷺ على
حاجة ، فانصرف ، قال : فرجعت الى رسول الله ﷺ وهو يقول الثالثة : اللهم آتني
بأحبّ خلقك اليك يأكل معي من هذا الطائر .

فجاء علي عليه السلام فضرب الباب ضرباً شديداً ، فقال رسول الله ﷺ : افتح افتح
افتح ، قال : فلما أبصره ^(١) رسول الله ﷺ قال : اللهم والي ^(٢) ، قال : فجلس مع
رسول الله ﷺ فأكل معه من الطير ^(٣) .

وفي بعض روايات ابن المغازلي : ان النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام : ما أبطأك ؟ قال :
هذه ثالثة ويردني أنس ، قال : يا أنس ما حملك على ما صنعت ؟ قال : رجوت أن
يكون رجلاً من الأنصار ^(٤) .

ولا يخفى أن هذه الأخبار تشهد بشهادة قاطعة بأنه عليه السلام أفضل الصحابة ، والآن لم
يكن أحبهم الى الله والى رسوله ؛ للجزم بأن المفضول المرجوح لا يكون أحب الى

(١) في المناقب : نظر اليه .

(٢) في المصدر : اللهم والي ، اللهم والي ، اللهم والي .

(٣) المناقب لابن المغازلي ص ١٦٣ - ١٦٤ برقم : ١٩٣ .

(٤) المناقب ص ١٦٦ .

الله والى رسوله من الفاضل الراجح؛ اذ ليست محبته سبحانه وتعالى من جنس المحبة الحيوانية المزاجية، بل هي عبارة عن جذب العبد من حضيض البعد الى أوج القرب، ومن درك الحرمان الى سعادة الوجدان، وتبليغه مرتبة الزلفى، ونظمه في سلك المصطفين الأولياء، بسبب مبالغته في الطاعات، ومواظبته على العبادات، واستقامة قوته العاقلة والعاملة، وتقيدهما بقيود الشرع الأقدس، كما أشار اليه عزّجده بقوله تعالى ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتّبعوني يحببكم الله ﴾ ^(١) ومن المستبين أنه على هذا التقدير لا يجوز أن يكون الأحبّ الى الله مفضولاً مرجوحاً، وهويين لا ستره به.

ثم لا يخفى عليك أنه قد استفيد من مجموع الأخبار المذكورة أنه قد اتفق للنبي ﷺ هذا المعنى في عدة أخبار لا تدافع بينها، وقد تبه على ذلك جماعة من أصحابنا وغيرهم.

الخامس: قوله ﷺ « أفیکم أحد يأخذ الخمس سهم في الخاصّ وسهم في العامّ » الظاهر أن المراد أنه يأخذ من الغنمة سهماً كغيره من المجاهدين ومختصّ دونهم بسهم من الخمس، والله أعلم.

السادس، قولهم في جواب استفهامه ﷺ « اللهم نعم، اللهم لا » للتأكيد والتقرير، واستعماله في كلام البلغاء أكثر من أن يحصى.

قال العلامة المطرزي في شرح المقامات: من ذلك ما قرأت في حديث عمر بن سعد وقد أتاه رسول عمر وقال له: كيف تركت أمير المؤمنين؟ فقال، صالحاً وهو يقروك السلام، فقال له: ويحك لعلّه استأثر نفسه، فقال: اللهم لا، فقال: لعلّه فعل كذا، قال: اللهم لا في حديث.

ثم ذكر بعض هذا الخبر كما أسلفناه، وذكر أيضاً قول صاحب المقامات في المقامة

الثالثة والأربعين : فناشدتك الله هل رأيت أسحر منك ؟ فقال ، اللهم لا .
ثم قال المطرزي : وكان المتكلم لقصد اثبات الجواب مشفوعاً بذكر الله تعالى ليكون أبلغ وأوقع وفي نفس السائل أنجع ، وليعلم أنه على يقين من إirاده وتصيره في اثباته قد جعل نفسه في معرض من أقبل على الله تعالى ليحيب عما سأله مثلاً .
ولا شك أن من كانت هذه حاله لا يتكلم إلا بما هو صدق ويقين وأحق وطريقه أخرى أنهم يقولون بالله هل فعلت كذا ؟ ونشدتك بالله أكان ذاك ؟ فكما يعمدون السؤال بهذه الدعائم من ذكر الله تعالى ، كذلك حالهم في الجواب إذا أرادوا تقريره ، بل الجواب أحق وأحوج الى فضل تقوية وزيادة اثبات لكونه مظنة الرد والانكار .

الحديث الثامن والثلاثون

[قوله ﷺ أنا مدينة العلم وعلي بابها]

ابن حجر في الصواعق المحرقة قال : أخرج البرزاز والطبراني في الأوسط ، عن جابر بن عبد الله ، والطبراني ، والحاكم ، والعقيلي ، وابن عدي ، وابن عمر ، والترمذي ، عن علي ، قال : قال رسول الله ﷺ : أنا مدينة العلم وعلي بابها .
قال : وفي رواية : من أراد العلم فليأت الباب .
وفي أخرى : عن الترمذي عن علي : أنا دار الحكمة وعلي بابها .
وفي أخرى : عن ابن عدي : علي باب علمي (١) (٢) .
وفي فرائد السمطين ، عن ابن عباس ، عن رسول الله ﷺ قال : أنا مدينة العلم

(١) الصواعق المحرقة ص ٧٣ الطبعة القديمة المصرية .

(٢) و رواه القاضي مير حسين الميدي الشافعي في مقدمة شرح الديوان المرتضوي ، و نقل عن الغزالي أنه روى عنه ﷺ : أنا ميزان الحكمة و علي كفتاه . و حكم بصحتها «منه» .

وعلي بابها ، فمن أراد بابها فليأت علياً^(١) .

وفيه : عن كميل الصباحي^(٢) ، قال : قال رسول الله ﷺ : أنا دار الحكمة وعلي بابها^(٣) .

وقال ابن حجر في صواعقه : أن ابن الجوزي والنووي ذكرا أن الخبر المذكور موضوع^(٤) .

أقول : وهو نصب منها وجهالة أو تجاهل ، وقد ذكر متأخروا محدثهم أن ابن الجوزي قد تساهل في دعوى الوضع ، فربما نظم الصحيح والحسن في الموضوع تحكماً ، وكيف يكون موضوعاً وقد تكرر وروده وإخراجه في كتبهم المعتمدة ، كما سلف بيانه .

ونقل ابن حجر في الصواعق المحرقة عن الحاكم أنه قال : الحديث المذكور صحيح ، ونقل عن بعض المتأخرين المظلمين من المحدثين أنه صوّب كونه حسناً^(٥) .

وتحلق بعض النصاب في بعض تواليفه^(٦) ، فزعم أن علياً عليه السلام في الخبر صفة

(١) فرائد السمطين ١ : ٩٨ برقم : ٦٧ .

(٢) كذا في الأصل وفي المصدر : عن سلمة بن كهيل ، عن الصناجبي .

(٣) فرائد السمطين ١ : ٩٩ برقم : ٦٨ .

(٤) الصواعق المحرقة ص ٧٣ .

(٥) الصواعق المحرقة ص ٧٣ .

(٦) وقال العلامة الفيلسوف جلال الدين محمد الدواني الشافعي في آخر الرسالة الزوراء (ص ٨٨) في تحقيق أن شيخ الشيء ، وحقيقته غير صورته الظاهرة في الحسن ونحوه ، وأنها تختلف حالها بحسب اختلاف المواطن ما نصّه :

فاذا اعتقدت أن حقيقة ما تظهر في موطن في غير صورة عرضية محتاجة ، وفي آخر بصورة جوهرية مستغنية ، فاجعل ذلك تأنيساً لك تكسر به صولة نبوّ طبعك عنه في بدو النظر حتى يأتيك اليقين ، وتشرف على حقيقة قول سيدنا المبعوث لتتميم بناء النبأ والانباء

مشبهة لا علم ، وأنّ المراد وصف بابها بالعلوّ والارتفاع . وهو كما ترى في غاية السخافة ، فقولہ ﷺ « فمن أراد المدينة فليأت الباب » وفي رواية ابن عباس « فمن أراد بابها فليأت عليّاً » .

وأنت خير بأنّ مع قطع النظر عن ذلك فحمله على ما زعمه ينا في البلاغة النبويّة وينافر النظم المحمّدي الناشي عن مصدر الفصاحة وموردها ، ومنشأ البلاغة ومولدها .

واعلم أنّ للعلماء في الحكمة أقوالاً ، منها : أنّها علم الشرائع والأحكام . ومنها : استقامة الحال عاجلاً وآجلاً . ومنها : بلوغ النفس الى كمالها الممكن في جانبي العلم والعمل .

وقيل : هي معرفة أحوال أعيان الموجودات على ما هي عليه في نفس الأمر بقدر الطاقة البشرية .

الحديث التاسع والثلاثون

[سعة علمه عليه السلام]

الحموي في فرائد السمطين ، عن أبي البخري ، قال : رأيت ابن عمّ رسول الله ﷺ عليّاً عليه السلام صعد المنبر بالكوفة وعليه مدرعة كانت لرسول الله ﷺ ، متقلداً بسيف رسول الله ﷺ ، متعمّماً بعمامة رسول الله ﷺ وفي اصبعه خاتم رسول الله ﷺ ، فقعده على المنبر وكشف عن بطنه ، فقال : سلوني قبل أن تفقدوني ،

« النوم أخو الموت » و قول صاحب سرّه و باب مدينة علمه علي عليه أفضل الصلاة و السلام « الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا » وأورده أيضاً قطب الدين الشيرازي الشافعي في مكاتيبه « منه » .

فإنما بين الجوانح ^(١) مني علم جم ، هذا سبط العلم ، هذا لعاب ^(٢) رسول الله ﷺ ، هذا ما زفني ^(٣) رسول الله ﷺ زقاً من غير وحي أوحى إلي .

فوالله لو تيت لي وسادة فجلست عليها لأفيت أهل التوراة بتوراتهم ، وأهل الانجيل بانجيلهم ، حتى ينطق الله التوراة والانجيل ، فتقول : صدق علي قد آتاكم بما أنزل الله في وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ^(٤) .

أقول : هذا الخبر من المستفيضات ، وهو يدل على سعة علمه وفراط تبخره في العلوم الالهية ، وعظم توغله في المقامات العلية والمراتب البهية .

وفي الصواعق المحرقة : أخرج ابن سعد عنه ، قال : والله ما نزلت آية الا وقد علمت في من نزلت وأين نزلت وعلى من نزلت ، ان ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً ناطقاً .

وأخرج ابن سعد وغيره عن أبي الطفيل ، قال : قال علي عليه السلام : سلوني عن كتاب الله ، فإنه ليس آية الا وقد عرفت بليل نزلت أم نهار أم سهل أم جبل ^(٥) .

وروى مسلم في صحيحه في تأويل غافر أعني : حم تنزيل الكتاب ، عن ابن عباس عليه السلام ، قال : كان علي عليه السلام يعرف بها الفتن . قال : وأراه زاد في الحديث : وكل جماعة كانت في الأرض أو تكون في الأرض ، وكل قرية كانت أو تكون في الأرض .

وروي أن علياً عليه السلام قال على المنبر : سلوني قبل أن تفقدوني ، سلوني عن كتاب الله ، فما من آية الا وأعلم حيث فزلت بحضيض جبل أو سهل أرض ، وسلوني عن

(١) الجوانح : الضلوع تحت التراب مما يلي الصدر واحدها جانحة - القاموس .

(٢) اللعاب كغراب : ما سال من الفم - القاموس .

(٣) الزق : طعام الطير فرخه - القاموس .

(٤) الفراند السمطين ١ : ٣٤١ برقم : ٢٦٣ .

(٥) الصواعق المحرقة ص ٧٦ .

الفتن ، فما من فتنة إلا وقد علمت كبشها ومن يقتل فيها . رواه في الجزء الخامس من صحيحه (١) .

وروى أحمد بن حنبل في مسنده ، عن سعد ، قال : لم يكن أحد من أصحاب النبي ﷺ يقول : سلوني إلا علي بن أبي طالب عليه السلام (٢) .

وفي الصواعق المحرقة : أخرج ابن سعد ، عن ابن عباس ، قال : إذا حدثنا ثقة عن علي بالفتيا لا نعدوها (٣) .

وأخرج عن سعيد بن المسيّب ، قال : كان عمر بن الخطاب يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن يعني : علياً (٤) .

وروى ابن المغازلي الشافعي بإسناده عن ابن عباس عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أتاني جبرئيل عليه السلام بدرنوك (٥) من الجنة ، فجلست عليه ، فلما صرت بين يدي ربي كلمني وناجاني ، فما علمني شيئاً إلا وعلمته علياً (٦) ، وهو باب مدينة علمي ، ثم دعاه اليه فقال له : يا علي سلمك سلمي وحربك حربي ، وأنت العلم ما بيني وبين أمّتي من بعدي (٧) .

وفي كتاب الأربعين للامام الرازي من فحول الأشعرية وأساطين الشافعية ، روى عنه عليه السلام أنه قال : لو كسرت لي وسادة ، ثم جلست عليها ، لقضيت بين أهل

(١) الطرائف ص ٧٣ عن صحيح مسلم ، والعمدة لابن بطريق ص ٢٦٤ عنه .

(٢) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل ٢ : ٦٤٦ برقم : ١٠٩٨ ، والطرائف ص ٧٤ عن مسند أحمد ، والعمدة ص ٢٦١ عنه .

(٣) الصواعق المحرقة ص ٧٦ .

(٤) الصواعق المحرقة ص ٧٦ .

(٥) الدررnok بالضم : ضرب من الثياب والبسط - القاموس .

(٦) في المناقب : الآ علمه علي .

(٧) المناقب لابن المغازلي ص ٥٠ برقم : ٧٣ .

التوراة بتوراتهم ، وبين أهل الانجيل بانجيلهم ، وبين أهل الزبور بزبورهم ، وبين أهل الفرقان بفرقانهم ، والله ما من آية نزلت في بحر ولا برّ الا وأنا أعلم في من نزلت (١) .
وفي فرائد السمطين عن أبي صالح الحنفي عن علي عليه السلام قال : قلت : يا رسول الله وصني ، قال : قل ربّي الله ثم استقم ، قال قلت : ربّي الله وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب ، قال : لهنّيك العلم أبا الحسن ، لقد شربت العلم شرباً ونهلته نهلاً (٢) .

وفيه أيضاً عن سلمان عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أعلم أمّي من بعدي علي بن أبي طالب (٣) .

تنبيه:

طعن أبوهاشم في قوله عليه السلام « والله لو كسرت لي وسادة ثم جلست عليها لقضيت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الانجيل بانجيلهم وبين أهل الزبور بزبورهم » فقال : هذه الكتب منسوخة فكيف يجوز الحكم بها ؟
وأجاب عنه جماعة منهم السيّد المرتضى علم الهدى عطر الله مرقدّه ، والفخر الرازي في الأربعين الذي صنّفه لولده بأجوبة عديدة :
منها : أن المراد شرح كمال علمه بتلك الأحكام المنسوخة على التفصيل بالأحكام الناسخة لها الواردة في القرآن .
ومنها : أن قضاء لليهود والنصارى بمكنون من الحكم والقضاء على وفق أديانهم بعد بذل الجزية ، وكأن المراد أنّه لو جاز للمسلم ذلك لكان هو قادراً عليه .

(١) راجع : احقاق الحق ٧ : ٥٧٩ - ٥٨١ .

(٢) فرائد السمطين ١ : ١٠٠ برقم : ٦٩ .

(٣) فرائد السمطين ١ : ٩٧ برقم : ٦٦ .

ومنها : أنَّ المراد أنَّه يستخرج من الكتب المذكورة نصوصاً دالة على نبوة محمد ﷺ .

ومنها : أنَّه خرج مخرج الكناية عن كثرة احاطته بالعلوم وكمال تبخره (١) .
ومن السوانح أنَّ المراد الحكم بين فرق كلٍّ من أرباب الكتب المذكورة بحقيقة الحقِّ وابطال المبطّل ، كأنَّ يحكم بين فرق اليهود الثلاث والسبعين بتعيين الفرقة الناجية منها . وفي هذا لطف إلاَّ أنَّه بعيد .

وأبعد منه ما قيل : أنَّ المراد لمحكمت بين أهل هذه الكتب وبين أهل الفرقان أيهم على الحقِّ وأيهم على الباطل ، ومرجه الى اثبات حقيقة أهل الفرقان من الكتب المذكورة .

الحديث الأربعون

[ما ورد في علمه ﷺ وانتساب جميع العلوم اليه ﷺ]

صاحب كتاب فرائد السمطين عن علقمة عن عبدالله ، قال : كنت عند النبي ﷺ فسئل عن علي ﷺ ، فقال : قسمت الحكمة عشرة أجزاء ، فأعطي على تسعة أجزاء والناس جزءاً واحداً (٢) .

أقول : الأخبار المصرحة بسعة علمه ﷺ وشدة احاطته بالعلوم الالهية والمعارف الحقيقية والأحكام الشرعية أكثر من أن تنحصر بعداً وتنتهي الى حدٍّ ، ولا علينا لو أطلقنا عنان القلم في هذا المقام ، وذكرنا جملة من تلك الأخبار المصرحة بأعلمية ذلك الامام .

(١) الطرائف ص ٥١٧ عن أربعين الرازي .

(٢) فرائد السمطين ١ : ٩٤ برقم : ٦٣ .

فنقول : أخرج ابن عساكر عن ابن مسعود قال : أفرض المدينة وأقضاها علي .
وأورده ابن حجر في الصواعق ^(١) .

وفيهما : أخرج الحاكم وصححه عن علي قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن ،
فقلت : يا رسول الله بعثني وأنا شاب أقضى بينهم ولا أدري ما القضاء ، فضرب
بيده على صدري ثم قال : اللهم اهد قلبه وثبت لسانه ، فوالله الذي فلق الحبة ما
شككت في قضاء بين اثنين ^(٢) .

وفيهما : أخرج ابن سعد عن علي رضي الله عنه أنه قيل له : مالك أكثر أصحاب
رسول الله ﷺ حديثاً ؟ قال : أني إذا سأله أنبأني ، وإذا سكت ابتدأني ^(٣) .

وفي كتاب فرائد السمطين ، عن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن
أبي طالب رضي الله عنه عن أبيه ، عن جده الحسين ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال :
علمني رسول الله ﷺ ألف باب كل باب يفتح لي ألف باب ^(٤) .

وروى الثعلبي في تفسير قوله تعالى ﴿ وتعبها أذن واعية ﴾ قال : قال
رسول الله ﷺ : سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي ، قال رضي الله عنه : فما نسيت بعد ذلك
وما كان لي أن أنساه ^(٥) .

وروى نحو ذلك ابن المغازلي في كتابه بإسناده إلى النبي ﷺ ^(٦) .

وروى المحافظ محمد بن مؤمن الشيرازي فيما أورده في كتابه واستخرجه من

(١) الصواعق المحرقة ص ٧٦ .

(٢) الصواعق المحرقة ٧٣ ح ١٠ .

(٣) الصواعق المحرقة ص ٧٣ ح ١١ .

(٤) فرائد السمطين ١ : ١٠١ برقم : ٧٠ .

(٥) راجع : كفاية الطالب ص ١١٠ و ٢٣٦ ، و جامع البيان ٢٩ : ٣١ ، والطرائف ص ٩٣
عن الثعلبي .

(٦) المناقب لابن المغازلي ص ٢٦٥ و ٣١٩ .

التفسير الاثني عشر، وهو من فحول علماء المخالفين في تفسير قوله تعالى ﴿ واسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ﴾ ^(١) باسناده الى ابن عباس، قال: يعني أهل البيت محمداً وعلياً ^(٢) وفاطمة والحسن والحسين عليهما السلام، هم أهل الذكر والعلم والعقل والبيان، هم أهل بيت النبوة، ومعدن الرسالة، ومختلف الملائكة.

ورواه الحافظ محمد بن مؤمن من طريق آخر عن سفيان الثوري، عن السدي، عن الحارث بأنهم من هذه الألفاظ ^(٣).

وروى الثعلبي في تفسير قوله تعالى ﴿ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴾ ^(٤) من طريقين، أن المراد من قوله تعالى ﴿ ومن عنده علم الكتاب ﴾ هو علي بن أبي طالب عليه السلام ^(٥).

وقد رواه من طرق متعددة عنه عليه السلام أنه قال: أقضاكم علي بن أبي طالب ^(٦). ومعلوم أن القضاء يحتاج الى الاحاطة بجميع العلوم، فمن كان أقضى فهو أعلم. وفي الصواعق المحرقة: أخرج ابن سعد عن سعيد بن المسيب قال: كان عمر بن الخطاب يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن يعني علياً عليه السلام ^(٧).

وفي الصواعق أيضاً أنه عليه السلام ذكر عند عائشة فقالت: أنه أعلم من بقى بالسنة ^(٨). وفيها أيضاً: قال عبدالله بن عياش بن أبي ربيعة: كان لعلي ما شئت من خرس

(١) النحل: ٤٣.

(٢) في الطرائف: أهل بيت محمد وعلي ...

(٣) الطرائف ص ٩٣ - ٩٤ عنه، واحقاق الحق ٣: ٤٨٢ عنه.

(٤) الرعد: ٤٣.

(٥) الطرائف ص ٩٩ عن الثعلبي.

(٦) راجع: احقاق الحق ٤: ٣٢١ - ٣٢٣.

(٧) الصواعق المحرقة ص ٧٦.

(٨) الصواعق المحرقة ص ٧٦.

٤٦٠ الأربعون حديثاً

قاطع في العلم ، وكان له القدم في الاسلام والصهر برسول الله ، والفقه في السنّة ،
والنجدة في الحرب ، والجود في المال ^(١) . وهاهنا مقامات :

المقام الأوّل

في كونه ﷺ أعلم الناس واستاد العالمين اجمالاً

من المعلوم أنّ قوله ﷺ « أنا مدينة العلم وعلي بابها » ليس المقصود منه إلاّ أنّه
هو المنبع الذي يفيض عنه العلوم الاسلاميّة ، والأسرار الالهية ، واللطائف الحكيمية
التي اشتمل عليها القرآن الكريم والسنّة المقدّسة ، وهو مصدرها والمحيط بها .
لأنّ شأن المدينة لما تحتوي عليه كذلك ثبت أنّ عليّاً ﷺ هو المفزع لتلك الأسرار
المصونة عن الأغيار ، والمهتدي لتفاصيل جملها وأحكامها الكلية وحقائقها الحقيقيّة ،
بحسب ماله من كمال الحدس ، وفرط الذكاء ، وقوّة الاستعداد ، وكثرة الملازمة
للاستاد الكامل ، وصفاء جوهر النفس في حدّ ذاتها بحيث تصير تلك الأسرار سهلة
التناول قريبة المأخذ لسائر الخلق ؛ لأنّ الباب هو الجهة التي منها ينتفع الخلق من
المدينة ، ويمكنهم تناول ما أرادوا منها .

والسبب في بلوغه ﷺ هذا المبلغ تربية رسول الله ﷺ من أوّل عمره الى أن
أعدّه لأعلى مراتب الكمال النفسانيّة ، كما ذكره ﷺ في حديث المناشدة
المروويّ من طريق صدر الأئمة موفق بن أحمد المكيّ ، عن فخر خوارزم الزمخشري .
وفي الخطبة القاصعة ^(٢) من خطبه ﷺ المذكورة في نهج البلاغة بقوله : وقد علمتم

(١) الصواعق المحرقة ص ٧٦ .

(٢) القصع : ابتلاع جوع الماء والجرة ، وهو ما يخرج البعير للاجترار الى الجوف ، و
قصعه قصعاً صغره وحقره . وقيل في وجه تسميتها بهذا الاسم : أنّه خطب بها أهل الكوفة
على ناقه تقصع بجرّتها ، فسُمّيَت الخطبة القاصعة ، أي : الناقّة القاصعة . وقيل : بل هي

موضعي من رسول الله ﷺ بالقرابة القريبة، والمنزلة الخصيصة، وضعني في حجره وأنا وليد^(١) يضمّني الى صدره، ويكفني في فراشه، ويمسّني جسده، ويشمّني عرفه^(٢)، وكان يمضغ الشيء ثمّ يلقمنيه، وما وجد لي كذبة في قول، ولا خطلة في فعل^(٣). الى آخر الكلام، حتّى صار بهذه الرتبة أستاذ العالمين بعده ﷺ.

قال الفخر الرازي في الأربعين: لا نزاع أنّ عليّاً عليه السلام كان في أصل الخلقة في غاية الذكاء والفطنة والاستعداد للعلم، وكان محمد ﷺ أفضل العلماء، وكان علي عليه السلام في غاية الحرص في طلب العلم، وكان النبي ﷺ في غاية الحرص في تربيته وفي ارشاده الى اكتساب الفضائل.

ثمّ إنّ عليّاً عليه السلام من أوّل صغره في حجره ﷺ، وفي كبره صار ختناً له، وكان يدخل اليه في كلّ الأوقات. ومن المعلوم أنّ التلميذ اذا كان في غاية الذكاء والحرص على التعلّم، وكان الأستاذ في غاية الفضل والحرص على التعليم.

ثمّ اتفق لمثل هذا التلميذ أن يتّصل بمثل^(٤) هذا الأستاذ من زمان الصغر، وكان ذلك الاتّصال بخدمته حاصلاً في كلّ الأوقات، فانه يبلغ ذلك التلميذ مبلغاً عظيماً^(٥) انتهى.

وقد تلونا عليك من الأخبار المصرّحة بأنّه عليه السلام أعلم الناس بعد رسول الله ﷺ ما فيه كفاية، والله وليّ التوفيق والهداية.

مأخوذة من المعنى الثاني؛ لأنّ فيها قصع ابليس وتحقّره «منه».

(١) الوليد: المولود والصبي. القاموس.

(٢) العرف: الریح طيّبة أو منتنة، وأكثر استعمالها في الطيبة. القاموس.

(٣) نهج البلاغة ص ٣٠٠ رقم الخطبة ١٩٢.

(٤) في المصدر: بخدمة.

(٥) الأربعين للرازي ص ٤٦٥.

المقام الثاني في بيان ذلك تفصيلاً

قال العالم الرباني في أوائل شرح النهج ، وقبله الفخر الرازي في الأربعين : أننا قد تفحصنا عن أحوال العلوم بأسرها ، فوجدنا أعظمها وأهمها هو العلم الإلهي ، وقد ورد في خطبة له عليه السلام من أسرار التوحيدات والنبوات والقضاء والقدر وأسرار المعاد ما لم يأت في كلام أحد من أكابر العلماء وأساطين الحكمة ، ثم وجدنا جميع فرق الاسلام تنتهي في علومهم اليه .

أما المتكلمون : فأمّا معتزلة وانتسابهم اليه ظاهر ، فإن أكثر أصولهم مأخوذة من ظاهر كلامه في التوحيد والعدل ، وأيضاً فإنهم ينتسبون الى مشائخهم ، كالحسن البصري ، وواصل بن عطاء ، وكانوا منتسبين الى علي عليه السلام ، ومتلقين عنه العلوم . وإما أشعرية ، ومعلوم أن أستاذهم أبو الحسن الأشعري ، وكان تلميذاً لأبي علي الجبائي ، إلا أنه خالفه أخيراً في مواضع تعلمها من مذهبه .

وإما الشيعة ، وانتسابهم اليه ظاهر ، فإنهم يتلقفون العلوم عن أئمتهم ، واثمتهم يأخذ بعضهم عن بعض الى أن ينتهي اليه ، وهو امامهم الأول .

وأما الخوارج ، فهم وان كانوا في غاية من البعد عنه ، إلا أنهم ينتسبون الى مشايخهم ، وقد كانوا تلامذة علي عليه السلام .

وأما المفسرون ، فريثهم ابن عباس رضي الله عنه ، وقد كان تلميذاً لعلي عليه السلام .

وأما الفقهاء ، فذاهبهم المشهورة أربعة :

أحدها : مذهب أبي حنيفة ، ومن المشهور أن أبا حنيفة قرأ على الصادق عليه السلام وأخذ عنه الأحكام ، وانتهاء الصادق عليه السلام الى علي عليه السلام ظاهر .

الثاني : مذهب مالك ، وقد كان مالك تلميذاً لربيعة الرأي ، وربيعة الرأي تلميذ عكرمة ، وعكرمة تلميذ ابن عباس ، وابن عباس تلميذ لعلي عليه السلام .

الثالث : مذهب الشافعي ، وقد كان تلميذاً لمالك ، وقد علمت انتهاؤه الى علي عليه السلام .
الرابع : مذهب أحمد بن حنبل ، وهو تلميذ الشافعي ، فرجع انتساب فقه الجميع الى علي عليه السلام .

ومما يؤيد كماله في الفقه قول الرسول ﷺ : أقضاكم علي . والأقضى لابد وأن يكون أفقه وأعلم بقواعد الفقه وأصوله .

وأما الفصحاء ، فعلوم أن من ينتسب الى الفصاحة بعده يملأون أوعية أذهانهم من ألفاظه ، ويضمّونها كلامهم وخطبهم ، فيكون منها بمنزلة درر العقود ، كبن نباته وغيره ، والأمر في ذلك ظاهر .

وأما النحويون ، فأول واضح للنحو أبو الأسود الدؤلي^(١) ، وكان ذلك بارشاده عليه السلام له الى ذلك . وبداية الأمر أن أبا الأسود سمع رجلاً يقرأ أن الله بريء من المشركين ورسوله ، فأنكر ذلك وقال : نعوذ بالله من الحور بعد الكور ، أي : من نقصان الايمان بعد زيادته ، وراجع علياً عليه السلام في ذلك ، فقال له : نحوت أن أضع للناس ميزاناً يقومون به ألسنتهم ، فقال له عليه السلام : أنح نحوه وأرشده الى كيفية ذلك الوضع وعلمه آياه .

وأما علماء الصوفية وأرباب العرفان ، فنسبتهم اليه في تصفية الباطن وكيفية السلوك الى الله تعالى ظاهرة الانتهاء .

وأما علماء الشجاعة والممارسون الأسلحة والحروب ، فهم أيضاً ينتسبون اليه في علم ذلك ، فثبت بذلك أنه كان أستاذ الخلق وهادهم الى طريق الحق بعد

(١) قال الجلال السيوطي في المزار : قال أبو الطيّب اللغوي : اختلف في اسمه ، فقال عمرو بن شيبه : اسمه عمرو بن سفيان بن ظالم وقال الجاحظ : اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان انتهى . وقال أيضاً : الدؤلي من ولد الدؤل بن مكّي بن كنانة . قال السيرافي في طبقاته : قيل في دؤلي بالفتح كما قيل في نمر غري بالفتح استقلاً للكسرة . و يجوز تخفيف الهمزة فيقال : الدؤلي بقلب الهمزة واواً لحقته : لأن الهمزة اذا فتحت قبلها ضمة حقت قلبها واواً انتهى « منه » .

رسول الله ﷺ ، و مناقبه و فضائله أكثر من أن تحصى ، و بالله التوفيق ^(١) انتهى .

المقام الثالث

في الإشارة الى جملة من فضائله العجيبة الباهرة و أحكامه الغريبة الزاهرة

منها : ما أورده الشيخ نور الدين المكي المالكي في الفصول المهمة : من أنَّ النبي ﷺ كان جالساً في المسجد وعنده أناس من الصحابة ، اذ جاءه رجلان يختصمان ، فقال أحدهما : يا رسول الله ان لي حمراً ولهذا بقرة ، وان بقرة نطحت حماري فقتلته ، فبدر رجل ^(٢) من الحاضرين فقال : لا ضمان على البهائم ، فقال رسول الله ﷺ : اقض بينهما يا علي .

فقال لها علي عليه السلام : أكان الحمار والبقرة موثقين أو كانا مرسلين ؟ أم أحدهما موثقاً والآخر مرسلأ ؟ فقالا : كان الحمار موثقاً والبقرة مرسلأ وكان صاحبهما معهما ، فقال علي عليه السلام : على صاحب البقرة الضمان ، وذلك بحضرة النبي ﷺ ، فقرر حكمه وأمضى قضاؤه ^(٣) .

قلت : ورواه ابن حجر في الصواعق المحرقة .

ومنها : ما رواه في الفصول المهمة أيضاً : من أنَّ رجلاً أتى به الى عمر بن الخطاب ،

(١) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني ١ : ٧٨ - ٧٩ ، و الأربعين للرازي ص ٤٦٧-٤٦٨ .

(٢) ذكر شيخنا هجر في بعض حواشيه أنه وجد في بعض الأخبار ما يدل على أنَّ ذلك القائل هو أبو بكر انتهى . و رأيت في المجلي لابن أبي جمهور الأحسائي هجر حديثاً صرح فيه بذلك ، و أنه هو القائل بأنه لا ضمان على البهائم « منه » .

(٣) الفصول المهمة ص ٣٤ - ٣٥ ط النجف .

وكان أصدر منه أنه قال لجماعة من الناس وقد سألوه كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت أحب الفتنة ، وأكره الحق ، وأصدق اليهود والنصارى ، وأؤمن بما لم أره ، وأقر بما لم يخلق .

فرفع الى عمر ، فأرسل عمر الى علي عليه السلام فلما جاءه أخبره بمقالة الرجل ، فقال : صدق يحب الفتنة ، قال الله تعالى ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ ^(١) ويكره الحق يعني الموت ، قال الله تعالى ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ﴾ ^(٢) ويصدق اليهود والنصارى ، قال الله تعالى ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ ^(٣) ويؤمن بما لم يره يؤمن بالله ، ويقر بما لم يخلق يعني الساعة ، فقال عمر : أعوذ بالله من معضلة لا علي لها ^(٤) .

ومنها : ما أورده في الكتاب المذكور من أنه وقعت واقعة حارت علماء وقتها فيها ، وهي أن رجلاً تزوج بخنثى لها فرج كفرج الرجال وفرج كفرج النساء ، وأصدقها جارية كانت له ، ودخل بالخنثى وأصابها ، فحملت منه وجاءت بولد ، ثم إن الخنثى وطأت الجارية التي أصدقها لها الرجل ، فحملت منها وجاءت بولد .

فاشتهرت قصتها ورفع أمرهما الى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ، فسأل عن حال الخنثى ، فأخبر أنها تحيض وتطىء وتوطىء وتمتلي من الجانبين قد حبلت وأحبلت ، فصار الناس متحيرين الأفهام في جوابها ، وكيف الطريق الى الحكم في قضائها وفصل خطابها .

فاستدعى علي عليه السلام غلاميه برقاً ^(٥) وقنبراً ، وأمرهما أن يذهبا الى هذه الخنثى

(١) التباين : ١٥ .

(٢) ق : ١٩ .

(٣) البقرة : ١١٣ .

(٤) الفصول المهمة ص ٣٥ .

(٥) في الفصول : يرفأ .

ويعداً أضلاعها من الجانبين وينظرا ، فان كانت متساوية فهي امرأة ، وان كان الجانب الأيسر أنقص من الجانب الأيمن بضلع واحد فهو رجل .

فذهبوا الى الخنثى كما أمرهما ﷺ وعدّوا أضلاعها من الجانبين ، فوجدا أضلاع الجانب الأيسر أنقص من أضلاع الجانب الأيمن بضلع ، فجاءوا وأخبراه بذلك وشهدا عنده به ، فحكم على الخنثى بأنها رجل ، وفرّق بينها وبين زوجته^(١) .

قال نورالدين بعد نقل هذه القضية^(٢) : ودليل ذلك أنّ الله تعالى لما خلق آدم ﷺ وحيداً أراد سبحانه وتعالى لإحسانه اليه ولخفاء حكمته فيه ، أن يجعل له زوجاً من جنسه ليسكن كلّ واحد منهما الى صاحبه ، فلما نام آدم ﷺ خلق الله عزّ وجلّ من ضلعه القصير من جانبه الأيسر حواء ، فانتبه فوجدها جالسة الى جانبه كأحسن ما يكون من الصور^(٣) فلذلك صار الرجل ناقصاً من الجانب

(١) الفصول المهمة ص ٣٥ - ٣٦ .

(٢) في « س » : القصّة .

(٣) ردّ بعض العلماء هذه الأخبار المتضمنة لخلق حواء من ضلع آدم الأقصر ، وأنّ أضلاع الرجال أنقص بمخالفتها الاعتبار .

أقول : قدوردت عن أهل البيت عليه السلام أخباراً كثيرة بخلاف ذلك ، و تكذيب ذلك الأخبار في الفقيه والعلل و تفسير العياشي ، و في بعضها عن الباقر عليه السلام أنّه سئل من أيّ شيء خلق الله حواء ؟ فقال : أيّ شيء يقولون هذا الخلق ؟ قلت : يقولون : إنّ الله خلقها من ضلع من أضلاع آدم ، فقال : كذبوا يعجز أن يخلقها من غير ضلعه . ثم قال : أخبرني أبي عن آبائه ، قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ الله تبارك وتعالى قبض قبضة من طين ، فخلطها بيمينه وكلتا يديه يمين ، فخلق منها آدم ففضل فضلة من الطين فخلق منها حواء .

وفي العلل عنه ﷺ خلق الله عزّ وجلّ آدم من طين ومن فضله و بقيته خلقت حواء . وفي رواية أخرى : خلقت من باطنه ومن شماله و من الطينة التي فضلت من ضلعه الأيسر . وقال في الفقيه : و أمّا قول الله عزّ وجلّ ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها ﴾ والخبر الذي روي أنّ حواء خلقت من ضلع آدم الأيسر صحيح ، و معناه من الطينة التي فضلت من ضلعه الأيسر ، فلذلك صارت أضلاع

الأيسر عن المرأة بالضلع ، والمرأة كاملة الأضلاع من الجانبين ، والأضلاع من الجانبين ، والأضلاع من الجانبين الكاملة أربعة وعشرون ضلعاً ، اثني عشر في اليمين واحد عشر في الأيسر ، وباعتبار هذه الحالة قيل للمرأة : ضلع أعوج .

وقد صرح النبي صلوات الله وسلامه عليه بأن المرأة خلقت من ضلع أعوج اذا ذهبت بها تقيمها كسرتهما ، وان تركتها استمتعت بها على عوج ، وقد نظم بعض الأدباء ذلك فقال شعراً :

هي الضلع العوجاء لست تقيمها ألا ان تقويم الضلوع انكسارها
أجمع ضعفاً واقتداراً على الفتى أليس عجيباً ضعفها واقتدارها
انتهى ^(١) . قلت : وروى أصحابنا نحوه من ذلك على وجه أبسط .

وروى الصدوق عطر الله مرقدته في كتاب من لا يحضره الفقيه بطريق حسن عن عاصم بن حميد ، عن محمد بن قيس ^(٢) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ان شريحاً القاضي

الرجال أنقص من أضلاع النساء بضلع .

ولبعض الفضلاء كلام في معنى خلقها من ضلعه الأيسر ، وهو أنه إشارة الى أن الجهة الجسدية الحيوانية في النساء أقوى منها في الرجال ، والجهة الروحانية الملكية بالعكس من ذلك ، وذلك لأن اليمين مما يكن به عن عالم الملكوت الروحاني ، والشمال مما يكن به عن عالم الملك الجسدي ، فالطين عبارة عن مادة الجسم ، واليمين عبارة عن الروح ولا ملك الا بملكوت ، وهذا هو المعنى بقوله عليه السلام « وكلتا يديه يمين » .

فالضلع الأيسر المنقوص من آدم كناية عن بعض الشهوات التي تنشأ من غيبة الجسمية التي هي من عالم الخلق ، وهو فضلة طينة المستنبط من باطنه التي صارت مادة لخلق حواء فتنة في الحديث ، على أن جهة الملكوت والأمر في الرجال أقوى من جهة الملك والخلق ، وبالعكس منها في النساء ، فإن الظاهر عنوان الباطن ، وهذا هو السر في هذا النقص في أبدان الرجال بالاضافة الى النساء انتهى . وفيه ما لا يخفى فتأمل « منه » .

(١) الفصول المهمة ص ٣٦ .

(٢) محمد بن قيس هذا هو البجلي الثقة صاحب قضايا أمير المؤمنين عليه السلام بقرينة رواية عاصم بن حميد عنه ، كما يظهر من التجاشي ، فلهذا نظم الحديث في سلك الحسن ، حيث أن

بينما هو في مجلس القضاء إذ أتته امرأة ، فقالت : أيها القاضي اقض بيني وبين خصمي ، فقال لها : ومن خصمك ؟ قالت : أنت ، قال : أفرجوا لها ، ففرّجوا^(١) لها ، فدخلت فقال : وما ظلامتك ؟ فقالت : إن لي ما للرجال وما للنساء .

فقال شريح : إن أمير المؤمنين عليه السلام يقضي على المبال ، قالت : فاني أبول بهما جميعاً ويسكنان معاً ، قال شريح : والله ما سمعت بأعجب من هذا ، قالت : وأعجب من هذا ، قال : وما هو ؟ قالت : جامعني زوجي فولدت منه ، وجامعت جاريتي فولدت مني ، فضرب شريح باحدى يديه على الأخرى متعجباً .

ثم جاء الى أمير المؤمنين عليه السلام وقصّ عليه القصة ، فسأله أمير المؤمنين عليه السلام عن ذلك ، فقالت : هو كما ذكر ، فقال : ومن زوجك ؟ فقالت : فلان ، فبعث اليه فدعاه ، فقال : أتعرف هذه ؟ قال : نعم هذه زوجتي ، فسأله عما قالت ، فقال : هو كذلك ، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : لأنت أجراً من راكب الأسد حين تقدم عليها بهذا الحال ثم قال : يا قنبر أدخلها بيتاً مع امرأة تعدّ أضلاعها ، فقال زوجها : يا أمير المؤمنين لا آمن عليها رجلاً ولا أنتمن عليها امرأة .

فقال علي عليه السلام : عليّ دينار الحصى وكان من صالحى أهل الكوفة وكان يثق به ، فقال : يا دينار أدخلها بيتاً وعزّها من ثيابها ومرها أن تشدّ منزراً وعدّ أضلاعها ، ففعل دينار ذلك ، فكان أضلاعها سبعة عشر ، تسعة من اليمين وثمانية من اليسار .

فألبسها علي عليه السلام ثياب الرجل والقلنسوة والنعلين وألقى عليها الرداء وألقها بالرجال ، فقال زوجها : بنت عمّي وقد ولدت مني تلحقها بالرجال ، فقال : اني حكمت عليها بحكم الله عزّ وجلّ ، وإن الله تعالى خلق حوراء من ضلع آدم الأيسر

الطريق الى عاصم بن حميد حسن ، وأكثر الأصحاب ينظمونه في سلك الضعيف ، نظراً الى اشتراك محمد بن قيس بين الثقة وغيره « منه » .

(١) في الفقيه : فأفرجوا .

الأقصى ، فأضلاع الرجال تنقص وأضلاع النساء تمام ^(١) .

وما ذكر في هذا الخبر من عدّ الاضلاع يخالف ما نقلناه عن صاحب الفصول ، وما هنا هو الصحيح ^(٢) لخروجه من العين الصافية ، وأهل البيت أدرى بما فيه .

ووردت أحاديث أخر بهذا المعنى ، وقد عمل عليها الشيخ المفيد وعلم الهدى وابن ادريس ^(٣) ، وادّعى المفيد والسيد الاجماع من الفرقة المحقة عليه .

وذهب الشيخ في الخلاف الى اعتبار القرعة فيه ^(٤) فان خرج الخنثى ذكراً أُعطي نصيب الذكر ، وان خرج مؤنثاً أُعطي نصيب المرأة ؛ لأنّه أمر مشكل لا سبيل للعقل اليه ولا نقل مقطوع به من اجماع ولا خبر متواتر ولا حديث صحيح ، وكلّ أمر كذلك فالمنقول عن أهل البيت عليهم السلام استعمال القرعة فيه ^(٥) .

والذي عليه الأكثر مثل الصدوقين وابن البرّاج وابن حمزة وسلار والعلامة والشهيد وأكثر المتأخرين أنّه يعطى نصف ^(٦) نصيب ذكر وأنثى ^(٧) .

(١) من لا يحضره الفقيه ٤ : ٣٢٧ - ٣٢٨ برقم ٥٧٠٤ .

(٢) ورواه الشيخ رحمته الله في التهذيب لكن بطريق فيه جهالة ، والعجب من بعض أصحابنا - هو المحقّق في الشرائع - حيث قدح فيه بذلك نظراً الى ما في التهذيب ، وغفل عمّا نقلناه عن الفقيه ، وحذا حذوه الشهيد الثاني في شرح الشرائع ، ومولانا محسن الكاشاني ، وهو كما ترى « منه » .

(٣) الظاهر أنّ عمل السيد رحمته الله وابن ادريس رحمتهما الله ليس على هذه الرواية ؛ لأنّها لا يعملان بالآحاد ، اللهمّ الآن يدعيّا تواترها ، وكان اعتمادها على ما زعمها من الاجماع ، والحقّ أنّه غير ثابت والخلاف بدعوى الاجماع مجازفة « منه » .

(٤) الخلاف ٤ : ١٠٦ مسألة ١١٦ .

(٥) في كيفة القسمة بناءً على هذا القول طريقتان ، ذهب الى كلّ قوم ، أحدهما : أن يعطى سهم أنثى ونصفه ، والآخر أن يفرض مرّة ذكراً و مرّة أنثى ، وتقسّم الفريضة مرّتين و يعطى نصف النصيبين ، ويختلف في بعض المواضع ، كما اذا اجتمع معه ذكر وأنثى ، فعلى الأوّل له ثلاثة من تسعة ، وعلى الثاني ثلاثة عشر من أربعين ، فينقص ثلاث من واحد « منه » .

(٦) أي : نصف الأمرين ، لا متناع أن يريد مجموعها « منه » .

لموتقة هشام بن سالم عن الصادق عليه السلام قال : قضى علي عليه السلام في الخنثى له ما للرجال وله ما للنساء ، قال : يورث من حيث يبول ، فان بال منها جميعاً فمن حيث سبق ، فان خرج منها سواء فمن حيث ينبعث ، فان كانا سواء ورث ميراث الرجال والنساء ^(٨) .

ولما رواه الصدوق - عطر الله مرقدہ - عن اسحاق بن عمار ، عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام أن علياً عليه السلام كان يقول : الخنثى يورث من حيث يبول ، فان بال منها جميعاً ، فمن أيهما سبق البول ورث منه ، فان مات ولم يبل فنصف عقل المرأة ونصف عقل الرجل ^(٩) .

ولتكافو الدعويين ، مثلاً اذا خلّف ابناً وخنثى ، فالابن يزعم أن له الثلثين وللخنثى الثلث ، والخنثى تدّعي أن له النصف وللابن النصف ، فيعطى الابن النصف ، اذا لا خلاف فيه ، وكذا الثلث للخنثى يبقى سدس يدعيانه ، وللترجيح فينصف . وتحقيق المسألة واستيفاء البحث فيها موكول الى شرحنا لرسالة الفرائض لأفضل المحققين نصير الملة والحق والدين الطوسي قدس الله روحه وتابع فتوحه .

ومنها : ما رواه الحموي في كتاب فرائد السمطين عن أبي حرب بن الأسود أن عمر أتي بامرأة وضعت لستة أشهر ، فهم برجمها ، فبلغ ذلك علياً عليه السلام فقال : ليس عليها رجم ، فبلغ ذلك عمر ، فأرسل اليه يسأله ، فقال علي عليه السلام : ﴿ والوالدات

(٧) اعترض ابن ادریس رحمہ اللہ علی هذا القول ، بانصار أمره في الذکورة و الأُنوثة ؛ لأنّه ليس طبيعة ثالثة - لقوله تعالى « يهب لمن يشاء اناثاً و يهب لمن يشاء الذکور » وقوله تعالى « خلق الزوجين الذکر و الانثى » الى غير ذلك من الآيات الدالة على حصر الحيوان في الذکر و الانثى . و ردّ بدلالة الموقّعة على ذلك ، و عدم دلالة الآيات على الحصر ؛ لأنّها خرجت منخرج الأغلب « منه » .

(٨) فروع الکافي ٧ : ١٥٧ ح ٣ . الى هنا انتهى مقابلة الكتاب مع نسخة « س » .

(٩) من لا يحضره الفقيه ٤ : ٣٢٦ برقم : ٥٧٠١ .

يرضعن أولادهنّ حولين كاملين لمن أراد أن يتمّ الرضاعة^(١) ﴿ وقال عزّ وجلّ ﴿ وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ﴾^(٢) فسنة أشهر حملة ، وحولان تمام الرضاع لا حدّ عليها ، قال : فخلّي عنها ثمّ ولدت بعد ذلك لسنة أشهر^(٣) .

ومنها : ما رواه في الكتاب المذكور أيضاً : عن مسروق ، قال : أتني عمر بامرأة أنكحت في عدتها ، ففرّق بينها ، وجعل صداقها في بيت المال ، وقال : لا أجيز مهرأ ردّ نكاحه ، وقال : لا يجتمعان أبداً . زاد الشعبي : فبلغ ذلك عليّاً ، فقال : لأن كانوا جهلوا السنة لها المهر بما استحلّ من فرجها ويفرّق بينها ، فإذا انقضت عدتها فهو خاطب من الخطّاب ، فخطب عمر الناس وقال : ردّوا الجهالات الى السنة ، ورجع عمر الى قول عليّ عليه السلام^(٤) .

قلت : الصحيح أنّه مع الدخول بالمعتدة تحرم مؤبداً ، وان جهل العدة أوالتحریم أوكليهما ، وكذا تحرم مؤبداً بالعقد وحده مع العلم بالعدة والتحریم لا مطلقا .

ومنها : ما رواه في الكتاب : عن رجل ، عن ابن سيرين أنّ عمر سأل الناس كم يتزوّج المملوك ؟ وقال لعليّ عليه السلام : أياك أعني يا صاحب المغافري - رداء كان عليه - فقال : اثنتين^(٥) .

ومنها : ما رواه في الكتاب المذكور : عن ابن عباس ، قال : كنّا في جنازة ، قال علي بن أبي طالب عليه السلام لزوج أمّ الغلام : أمسك عن امرأتك ، فقال عمر : ولم يمك عن امرأته ؟ أخرج ما جئت به ، قال : نعم يا أمير المؤمنين يريد أن يستبرئ رحمها لا يلتقي فيه شيئاً فليستوجب به الميراث من أخته ولا ميراث له فقال عمر : أعوذ

(١) البقرة : ٢٣٣ .

(٢) الاحقاف : ١٥ .

(٣) فرائد السمطين ١ : ٣٤٦ - ٣٤٧ برقم : ٢٦٩ .

(٤) فرائد السمطين ١ : ٣٤٧ برقم : ٢٧٠ .

(٥) فرائد السمطين ١ : ٣٤٨ برقم ٢٧١ .

بالله من معضلة لا علي لها^(١) .

قلت : روى الثقة الجليل عبدالله بن جعفر الحميري في كتاب قرب الاسناد عن الصادق عليه السلام نحوه . والظاهر خروجه مخرج التقية .

ومنها : ما اختص بروايته المخالفون مما لا يجري الا على مذهبه .

فمن ذلك ما ذكره الشيخ الجليل محمد بن طلحة الشامي الشافعي في كتابه مطالب السؤل : من أن امرأة جاءت اليه وقد وضع رجله في الركاب ، فقالت : يا أمير المؤمنين ان أخي مات وخلف ستمائة دينار وقد دفعوا إلي من ماله ديناراً واحداً ، فأسألك انصافي ، فقال لها : أخوك له بنتان^(٢) ؟ قالت : نعم ، قال : لها أربعمئة ، وخلف أمّاً ؟ قالت : نعم ، قال : لها السدس مائة ، وخلف زوجة ؟ قالت : نعم ، قال : لها الثمن خمسة وسبعون ديناراً ، وخلف معك اثني عشر أختاً ؟ قالت : نعم ، قال : لكل أخ ديناران ولك دينار ، فقد أخذت حقك فانصري وركب ، فسميت هذه المسألة الدينارية^(٣) .

ومنها : ما ذكره في الكتاب المذكور وغيره من كتبهم أنه عليه السلام كان على منبر الكوفة ، فقام اليه رجل وقال : يا أمير المؤمنين ان ابنتي قدمات زوجها ولها من تركته الثمن وقد أعطوها التسع ، فأسألك الانصاف ، فقال : خلف صهرك بنتين ؟ قال : نعم ، قال : وأبواه باقيان ؟ قال : نعم ، قال : صار ثمنها تسعاً فلا تطلب سواء ارثاً ، ثم مضى في خطبته .

قال الشيخ كمال الدين ابن طلحة : فانظر الى استحضار الأجوبة في أسرع من رجوع الطرف ، واعلم أنه عليه السلام قد تجاوز غايات الوصف^(٤) .

(١) فرائد السمطين ١ : ٣٤٨ : برقم ٢٧٢ .

(٢) في الكشف : خلف أخوك بنتين ؟

(٣) كشف الغمّة ١ : ١٣٢ عن مطالب السؤل .

(٤) كشف الغمّة ١ : ١٣٢ ط قم .

قلت : وأما كانت هاتان الروايتان من خواصّ المخالفين لما تضمّنته الأولى من توريث الاخوة مع وجود البنّتين والأُمّ وهو تعصيب ، ولما تضمّنته الثانية من العول . والمراد بالتعصيب اعطاء الفاضل عن سهام أولي السهام المقدّرة العصبية ، كما اذا خلّف الميّت بنتاً واحدة وله أخ أو ابن أخ ، وأختاً واحدة وله عمّ أو ابن عمّ ، فإنّ البنّت لها النصف في المسألة الأولى ، وكذا الأخت في الثانية ، والنصف الباقي يكون للأخ أو ابنة مع عدمه في المسألة الأولى ، وللعَمّ أو ابنة مع عدمه في المسألة الثانية ، وكذا غيرهما من المسائل ممّا يكون فيها فضل عن ذوي السهام . وعندنا أنّ الباقي بعد ذوي السهام يكون لهم لا للعصبية ، فيكون الباقي للبنّت بالردّ في الأولى ، وكذا للأخت في الثانية .

وأما العول ، فهو ضدّ التعصيب ، وهو زيادة السهام وتقصان التركة عنها على وجه يحصل النقص على الجميع بالنسبة ^(١) . وعندنا أنّه على تقدير الزيادة يدخل النقص على الأب والبنّت والبنات والأخوات للأب والأُمّ وللأب ، وعليه اجماع أهل البيت عليه السلام وأخبارهم به متظافرة .

قال الباقر عليه السلام : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إنّ الذي أحصى رمل عاجل ^(٢) ليعلم أنّ السهام لا تعول على ستّة ^(٣) لو يبصرون وجهها لم تجز ستّة ^(٤) .

(١) بالحق السهم الزائد بالفريضة وقسمتها على الجميع . والعول : إمّا من الميل ، و الفريضة حينئذ عالة على أهلها مائلة بالجور عليهم لتقصان سهامهم ، أو من عال الرجل اذا كثر عياله لكثرة السهام فيها ، أو من عال اذا غلب لغلبة أهل السهام بالنقص « منه » .

(٢) عاجل : موضع به رمل .

(٣) قوله « لا تعول على ستّة » أي : لا تزيد . قال بعض الأفاضل في بيان ذلك : إنّ مسألة العول التي وقعت في زمن عمر كانت من ستّة ، وهي أنّ امرأة ماتت في عهده عن زوج وأختين ، وفريضتهم من ستّة : لأنّ للزوج النصف من اثنتين ، وللأختين الثلثان من ثلاثة : فتضربها فيها للثبائن ، فتبلغ ستّة ، فللزوجة نصفها ثلثه ، وللأختين ثلثاها أربعة ، فتعول واحداً ، و الآخر العول قد يكون فيما فريضة غير الستّة ، وقد تعول الستّة الى ثمانية ، كما اذا

وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول : من شاء باهله عند الحجر الأسود أَنَّ الله عزَّ وجلَّ لم يذكر في كتابه نصفين وثلاثاً .

وقال أيضاً : سبحان الله العظيم أترون أَنَّ الذي أحصى رمل عالج عدداً جعل في مال نصفاً ونصفاً وثلاثاً ، فهذان النصفان قد ذهباً بالمال فأين موضع الثلث ؟ فقال له زفر : يابن عباس فمن أول من أعال الفرائض ؟ فقال : عمر لما التفت الفرائض عنده ودفع بعضها بعضاً ، فقال : والله ما أدري أيكم قدَّم الله وأيكم آخر ، وما أجد شيئاً هو أوسع من أن أقسم عليكم هذا المال بالحصص .

قال ابن عباس : وأيم الله لو قدَّمتم من قدَّم الله وأخرتم من أخر الله ما عالَت فريضة ، فقال له زفر : فأيتها قدَّم الله وأيتها أخر ؟ فقال : كل فريضة لم يهبطها الله إلا إلى فريضة ، فهذا ما قدَّم الله .

وأما ما أخر الله ، فكل فريضة اذا زالت عن فرضها ولم يكن لها إلا ما يسبق ، فتلك التي أخر ، فأما التي قدَّم فالزوج له النصف ، فاذا دخل عليه ما يزيله عنه

كان معهم أخت لأُم ، وإلى تسعة بأن كان معهم أخت أخرى لأُم ، وإلى عشرة كما اذا كان معهم محجوبة وهكذا .

فأصل الفريضة فيما ذكر ستّة ، ولو أبصروا صرف وجوه هذه السهام لما تجاوزت الستّة ، بأن يعطي الزوج في المثال الأول النصف ثلاثة ، والأختان ثلاثة ، فيقع النقص عليهما انتهى . أقول ما أفاده فَيُتْرَكُ بعيد جداً ، ويلزم منه تخصيص الإنكار بمسألة شخصيّة أو جزئية ، لا بجميع مسائل العول مع عدم ثبوت ما ادّعاء ، من أَنَّ تلك المسألة أول ما وقع في زمان عمر ، وان زعم انحصار مسائل العول التي وقعت في زمانه في هذه المسألة ، ففساده واضح .

والأظهر أَنَّ المراد أَنَّ السهام لا تزيد على الفروض الستّة النصف والربع والثلث والثلثين والثلث والسدس ، ولو كانوا يبصرون وجوهها وما يقدّم وما يؤخر لم ترد على الفروض المذكورة ولم يحصل عول قط ؛ اذ على العول تحصل سهام أخر غير هذه الفروض ، فلا ينحصر السهام في الستّة ، بل تزيد على ضعفها ، فتأمل « منه » .

رجع الى الربع لا يزيله عنه شيء ، ومثله الزوجة والأم .
وأما التي آخر ، ففريضة البنات والأخوات لها النصف والثلاثان ، فإذا أزالتهنَّ
الفرائض عن ذلك لم يكن لهنَّ إلا ما بقي ، فإذا اجتمع ما قدّم الله وما آخر بدأ بما قدّم
الله وأعطى حقه كاملاً ، فإن بقي شيء كان لما آخر^(١) .

ومنها : ما ذكروه في الكتاب المذكور أنه رفع اليه عليه السلام أن شريحاً القاضي قد مضى
في امرأة ماتت وخلفت زوجاً وابني عم ، أحدهما أخ لأم ، وقد أعطى الزوج
النصف ، وأعطى الباقي لابن عمها الذي هو أخوها لأمها وحرم الآخر .

فأحضره عليه السلام وقال : ما أمر بلغني عن قضائك في القضية المرأة المتوفاة ؟ قال :
يا أمير المؤمنين قضيت بكتاب الله ، وأجريت ابن العم لكونه أخاً من أم مجرى
أخوين أحدهما من أب والآخر من أم .

فأنكر عليه علي عليه السلام وقال : أفي كتاب الله تعالى أن الباقي بعد الزوج لابن العم
الذي هو أخ من أم ؟ قال : لا ، قال : فقد قال الله تعالى ﴿ وان كان رجل يورث
كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منها السدس ﴾ فجعل للزوج النصف ،
وأعطى الأخ من الأم السدس ، ثم قسم الباقي بين ابني العم ، فحصل لابن العم الذي
هو أخ من الأم الثلث ، وابن العم الذي ليس بأخ السدس وللزوج نصفاً ، فتكملت
الفريضة ، ورد قضاء الشيخ واستدركه^(٢) .

قلت : إن هذه القسمة في هذه المسائل وقسمة الفرائض أوردتها الشيخ كمال
الدين بن طلحة وغيره من علماء الجمهور ، وليست مذهباً لأمر المؤمنين علي عليه السلام ،
ولكنّه لشرفه ومحلّه من العلم ومكانه من الدين والفضل والجمالة والاحاطة
بالشرعية المطهرة والسنة النبوية المقدسة ، يحب أهل كل طائفة أن ينسوا اليه دقائق

(١) فروع الكافي ٧ : ٧٩ - ٨٠ ح ٣ .

(٢) كشف الغمّة ١ : ١٣٤ - ١٣٥ عنه .

علومهم ومحاسن ما يجدونه في مذاهبهم ، كما تبّه عليه الوزير السعيد علي بن عيسى الأربلي في كشف الغمّة^(١) .

ويمكن أن يكون عليه السلام قد أفتى بها على مذهبهم تقيّة ، فإنّه عليه السلام كان ممنوعاً في أيام خلافته عن كثير من اراداته الدينيّة ، حتّى أنّه أراد عزل شريح وقال له : غرب ذهنك ، وعلت سنّك ، وارثى ابنك ، فلم يتمكّن من عزله والاستبدال به ، وكم مثلها ممّا منع عليه السلام أن يجريه على الحقّ الذي لا لبس فيه ، حتّى قيل له رأيك مع رأي عمر أحبّ إلينا من انفرادك . ولمّا قيل له ذلك قال لعبيدة السلماني : أقضوا كما كنتم تقضون فأنّي أكره الخلاف ، وكان عبيدة هذا قاضياً .

ومن جملة قضاياها الباهرة ما رواه الخطيب الخوارزمي في المناقب ، قال : حدّثني الامام العلامة فخر خوارزم أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري مرفوعاً الى الحسن أنّ عمر بن الخطّاب أتى بامرأة مجنونة حبلى قد زنت ، فأراد أن يحدها ، فقال له علي عليه السلام : أما سمعت ما قاله النبي ﷺ ؟ قال : وما قال ؟ قال : قال رسول الله ﷺ : رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون حتّى يبرأ ، وعن الغلام حتّى يدرك ، وعن النائم حتّى يستيقظ ، فخلّى عنها^(٢) .

ومن قضاياها العجيبة ما رواه كمال الدين بن طلحة في الكتاب المذكور أنّه عليه السلام حاكم بالكوفة يهودياً في درع ، والدراع بيد اليهودي ، فأنكر اليهودي دعواه ، فطالبه شريح بمن يشهد بها ، فشهد الحسن بن علي عليه السلام بالدراع ، فردّ شريح شهادته ، وقال : يا أمير المؤمنين كيف أقبل شهادة ابنك لك ، والولد لا تقبل شهادته لو الده ، فقال عليه السلام : في أيّ كتاب وأيّ سنّة وجدت أنّ شهادة الولد لا تقبل ؟ ثمّ عزله عن القضاء ، وأخرجه الى قرية تركه بها يتفأّ وعشرين يوماً ، ثمّ أعاده الى مكانه

(١) كشف الغمّة ١ : ١٣٥ - ١٣٦ .

(٢) المناقب للخوارزمي ص ٨٠ برقم : ٦٤ .

وولايته .

قال كمال الدين بن طلحة : وكشف سرّ هذه الواقعة وما وقع من علي عليه السلام في حقّ شريح أنّه لم يدّع الدرع لنفسه ، وأنّما ادّعاه لبيت المال ، فأنّه نائب المسلمين والامام القائم بمصالحهم ، فادّعى الدرع لهم وشهد الحسن عليه السلام بها لهم ، فظنّ شريح أنّها لعلي عليه السلام وأنّ الحسن عليه السلام شهد بها له ، فأدّبه لتركه الفحص وتدقيق النظر ، فإنّ ذلك يوجب التعطيل للحقوق وايصالها الى غير مستحقّها .

ثمّ قال ابن طلحة : ومن العجائب والغرائب أنّ جماعة من العلماء منهم اسحاق بن راهويه ، وأبو ثور ، وابن المنذر ، والمزني ، وأحمد بن حنبل في أحد الروايات عنه لما بلغهم هذه القصة ، وما اعتد علي عليه السلام مع شريح ، استدّلوا بذلك على جواز شهادة الولد لوالده ، وجعلوا ذلك مذهباً لهم ، وأجروه مجرى شهادة الأخ لأخيه ، استناداً الى هذه الواقعة ، واستدلّوا بفعله عليه السلام ، وغفلوا عن سرّها وحقيقة أمرها ^(١) انتهى .

ومنها : ما رواه المحافظ أسعد بن ابراهيم الأربلي من أعيان المخالفين ، عن شيخه سلطان المحدثين أبي الخطّاب بن دحية ، يرفعه الى شريح الخضرمي ، عن كعب الأحبار ، قال : بينما رجلان جالسان في زمن عمر بن الخطّاب اذ مرّ بهما رجل مقيد وهو عبد لبني نوفل ، فتحاورا في ثقل قيده ، وقدر كلّ واحد وزنه حزرراً ، فقال أحدهما : امرأته طالق ثلاثاً أن لم يكن وزنه كما قلت ، وحلف الآخر مثل ذلك ، واستشكل الأمر بينهما ، وحلف كلّ واحد بطلاق زوجته ، فضيا الى مولى العبد وعرفاه الحديث وسألاه عن وزن القيد أوفيك القيد ، فحلف بالطلاق أن لا يفكّه ، فضيا الى عمر بن الخطّاب وقصّا عليه ذلك ، قال : اذهبوا الى علي وقصّوا عليه القصة .

(١) كشف الغمّة ١ : ١٣٥ عن ابن طلحة .

فلما حضروا عنده دعا بجفنة ثم صب فيها ماء وقال : ارفعوا القيد بخيط وادخلوا القيد ورجليه في الجفنة ، ثم صبوا فيها الماء حتى تمتلئ ، ففعلوا وامتلأت وقال : ارفعوا القيد فرفعوا القيد حتى خرج من الماء ثم دعا بزبر من حديد ، فوضعها في الماء حتى تراجع الماء الى موضعه حتى كأن القيد فيه ، ثم قال : زنوا هذا الحديد فأنه وزن القيد ، وبلغ عمر ما جرى من علي عليه السلام فقال : الحق لا يعطى الحق قالها ثلاثاً . ومن جواباته العجيبة عن المسائل المعضلة ما ذكره العالم الرباني كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني في شرح الخطبة الشقشقية عن أبي الحسن الكندي أن رجلاً من أهل السواد ناوله كتاباً وهو يخطب الخطبة المذكورة وكان فيه عدة مسائل : احداها : ما الحيوان الذي خرج من بطن حيوان آخر وليس بينها نسب ؟ فأجاب عليه السلام بأنه يونس بن متى خرج من بطن الحوت .

الثانية : ما الشيء الذي قليله مباح وكثيره حرام ؟ فقال عليه السلام : هونهر طالوت لقوله تعالى ﴿الآن من اغترف غرفة بيده﴾ (١) .

الثالثة : ما العبادة التي ان فعلها واحد استحق العقوبة ، وان لن يفعلها استحق العقوبة أيضاً ؟ فأجاب بأنها صلاة السكارى .

الرابعة : الطائر الذي لا فرخ له ولا فرع ولا أصل ؟ فقال : هو طائر عيسى في قوله تعالى ﴿اذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيه فيكون طيراً باذني﴾ (٢) .

الخامسة : رجل عليه من الدين ألف درهم وله في كيسه ألف درهم ، فضمنه ضامن بألف درهم ، فحال عليها الحول ، فالزكاة على أي المالين تجب ؟ فقال : ان ضمن الضامن باجازة من عليه الدين فلا زكاة عليه ، فان ضمنه من غير اذنه

(١) البقرة : ٢٤٩ .

(٢) المائدة : ١١٠ .

فالزكاة مفروضة في ماله .

السادسة : حج جماعة ونزلوا في دار من دور مكة وأغلق واحد منهم باب الدار وفيها حمام ، فتن من العطش قبل عودهم الى الدار ، فالجزاء على أيهم يجب ؟ فقال عليه السلام : على الذي أغلق الباب ولم يخرجهن ولم يضع هن ماء .

السابعة : شهد شهداء أربعة على محصن بالزنا فأمرهم الامام برجمه ، فرجمه واحد منهم دون الثلاثة الباقيين ووافقهم قوم أجانب ، فرجع من رجمه عن شهادته والمرجوم لم يمت ، ثم مات فرجع الآخرون عن شهادتهم عليه بعد موته ، فعلى من تجب ديته ؟ فقال : يجب على من رجمه من الشهود ومن وافقه .

الثامنة : شهد شاهدان من اليهود على يهودي أنه أسلم ، فهل تقبل شهادتهما أم لا ؟ فقال : لا تقبل شهادتهما لأنهما يجوزان تغيير كلام الله وشهادة الزور .

التاسعة : شهد شاهدان من النصارى على نصراني أو مجوسي أو يهودي أنه أسلم ، قال : تقبل شهادتهما لقول الله سبحانه ﴿ ولتجدن أقرهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ﴾ ^(١) الآية ومن لا يستكبر عن عبادة الله لا يشهد شهادة الزور .

العاشرة : قطع رجل يد آخر ، فحضر أربعة شهود عند الامام وشهدوا على قطع يده وأنه زنا وهو محصن ، فأراد الامام أن يرجمه فأتى قبل الرجم ، فقال : على من قطع يده دية يده حسب ، ولو شهدوا أنه سرق نصاباً ، لم تجب دية يده على قاطعها ^(٢) .

وقد أفرد بعض علمائنا لقضاياه العجيبة كتاباً ضخماً ، وفيما أوردناه كفاية .

(١) المائدة : ٨٢ .

(٢) شرح نهج البلاغة ص ٢٦٩ - ٢٧٠ .

المقام الرابع

في صدور الاخبار بالأمور الغيبية عنه

وهي أكثر من أن تحصى ، وقد أوردنا جملة مقنعة في كتابنا مجمع المناقب . والذي ينبغي أن نذكر هنا التنبيه على أنه كان لنفسه القدسية استعداد بأن تنتقش بالأمور الغيبية عن افاضة جود الله تعالى ، وفرق بين هذا وبين علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله ، فإن المراد به هو العلم الذي لا يكون مستفاداً من سبب يفيد ، ومن المعلوم أن ذلك إنما يصدق في حق الله تعالى ؛ اذ كل علم لذي علم عداه فهو مستفاد من جوده ؛ إما بواسطة ، أو بغير واسطة ، فلا يكون علم الغيب ، وإن كان اطلاقاً على أمر غيبي لا يتأهل للاطلاع عليه كل الناس ، بل يختص بنفوس خصت بعناية الهية ، كما قال تعالى شأنه ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى ﴾ (١) .

وبهذا التحقيق يسقط ما أورده بعضهم من أن اخباره بالمغيبات ليس بعلم أهمه الله آياته وأفاضه عليه ، بل الرسول ﷺ أخبره بوقائع جزئية من ذلك ، وحينئذ لا يبقى بينه وبين غيره فرق في ذلك ، فإن الواحد منا لو أخبره الرسول ﷺ بشيء من ذلك لكان له أن يخبر بما قال الرسول ، وإن وقع الخبر به على وفق قوله .

ويدل على ذلك قوله ﷺ بعد وصف الأتراك ، وقد قال له بعض أصحابه في ذلك المقام : لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب ، فضحك وقال للرجل وكان كليياً : يا أبا كلب ليس هو بعلم غيب ، وإنما هو تعلم من ذي علم ، وإنما علم الغيب علم الساعة ، وما عدده الله سبحانه بقوله ﴿ إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام ﴾ (٢) .

فيعلم الله ما في الأرحام من ذكر أو أنثى ، وقبيح أو جميل ، وشقي أو سعيد ، ومن

(١) المجن : ٢٦ .

(٢) لقمان : ٣٤ .

يكون للنار حطباً أوفي الجنان للنبيين مرافقاً ، فهذا علم الغيب الذي لا يعلمه أحد إلا الله ، وما سوى ذلك فعلم علمه الله نبيه ﷺ فعلمنيه ودعا لي بأن يعيه صدري ، وتتضم (١) عليه جوانحي (٢) .

وهذا تصريح بأنه تعليم من رسول الله ﷺ ، وذلك لأنه عليه السلام نفى أن يكون ما قاله علم غيب ؛ لأنه مستفاد من جود الله تعالى .

وقوله عليه السلام « وأما هو تعلم من ذي علم » إشارة الى وساطة تعليم الرسول ﷺ وهو اعداد نفسه على طول الصحبة بتعليمه وارشاده الى كيفية السلوك وأسباب التطويع والرياضة حتى استعد للانتقاش بالأمور الغيبية والاخبار عنها ، وليس التعليم هو ايجاد العلم ، وان كان أمراً قد يلزمه ايجاد العلم ، فتعين اذاً أن تعليم رسول الله ﷺ له لم يكن مجرد توقيفه على الصور الجزئية ، بل اعداد نفسه بالقوانين الكلية والضوابط الجمليّة .

ولو كانت الامور التي تلقاها عن الرسول ﷺ صوراً جزئية لم يحتاج الى مثل دعائه في فهمها ، فإن فهم الصور الجزئية أمر ممكن في حق من له أدنى فهم ، وأما يحتاج الى الدعاء واعداد الأذهان له بأنواع الاعدادات هو الامور الكلية العامة للجزئيات ، وكيفية انشعابها عنها ، وتفريعها وتفصيلها وأسباب تلك الامور المعدّة . كذا حققه العالم الرباني تقيّ في شرح النهج ، وهو جيد متين .

ثم قال عطر الله مرقده : ومما يؤيد ذلك قوله عليه السلام « علمني رسول الله ﷺ ألف باب من العلم ، فافتتح من كلّ باب ألف باب » وقول الرسول ﷺ « أعطيت جوامع الكلام وأعطي علي جوامع العلم » والمراد من الانفتاح ليس الا التفريع وانشعاب القوانين الكلية عما هو أهم منها ، وبجوامع العلم ليس الا ضوابطه

(١) في النهج : و تضطّم .

(٢) نهج البلاغة ص ١٨٦ ، رقم الكلام : ١٢٨ .

وقوانينه.

وفي قوله « وأعطي » بالبناء للمفعول دليل ظاهر على أن المعطي لعلي جوامع العلم ليس هو النبي ﷺ ، بل الذي أعطاه ذلك هو الذي أعطى النبي ﷺ جوامع الكلام ، وهو الحق سبحانه وتعالى ، وأما الأمور التي عدّها الله تعالى ، فهي من الأمور الغيبية .

وقوله « لا يعلمها أحد الآله » كقوله تعالى ﴿ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ﴾ وهو يحتمل كما في قوله ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول ﴾ ^(١) انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

فتأمل به عين البصيرة ، وتناوله بيد غير قصيرة ، وعلى هذا المقام فلنقطع الكلام حامدين لله سبحانه على توفيقه للاتمام ، والفوز بسعادة الاختتام ، ومصلين على سيّد الأنام محمّد وآله البررة الكرام الى يوم القيامة .

تمّ تأليفه على يد مؤلفه الفقير الى لطف الله سليمان بن عبد الله بن علي بن حسن بن أحمد بن يوسف بن عمار ، عمّر الله سبحانه أوقاته بالطاعات ، ووفقه لتلافي ما فات من القربات ، بليلة الخميس وهي الثالثة من شهر ذي القعدة الحرام عام ستّة ومائة وألف هجرية صلوات الله على مهاجرها وآله الطاهرين الى يوم الدين .

وجاء في آخر النسخة المرعشية : قد بلغنا الغاية من رقم هذا الكتاب المشتمل على الأخبار التي هي أصل الايمان ، ووصلنا النهاية من نظم الجواهر الحسان ، الفائقة للؤلؤة والمرجان ، المزيّنة بأنواع الجمان ، من صفات سادات الأكوان ، صلوات الله وسلامه عليهم ما أضاء النيران ، وذلك تأليف قطب دائرة أعيان الأعيان ، وعمدة العلماء على الاطلاق في هذا الزمان ، وخليفة خلفائه أئمة الرحمن ، شيخنا ومفيدنا وأستاذنا وأميرنا ورئيسنا الشيخ سليمان بن الأواه الشيخ عبد الله

العارج لدار الرضوان ، نسألك اللهم أن تمدّه منك بالفضل والمنّ والشفاء والاحسان بحقّ محمّد وآله الأعيان .

وكتب العبد الفقير الى ربّه البارئ يوسف بن محمّد عليّ عين داري ، بيمناه في اليوم الخامس عشر من الشهر الحادي عشر من العام السابع عشر من المائة الثانية بعد الألف الخالية الماضية .

وتمّ استنساخ هذا الكتاب الشريف تحقيقاً وتصحيحاً وتعليقاً عليه في اليوم الرابع عشر من محرّم الحرام سنة (١٤١٥) هـ ق على يد العبد الفقير السيّد مهدي الرجائي في بلدة قم المقدّسة .



فهرس مطالب الكتاب

٣	مقدمة المحقق
٤	حياة المؤلف، اسمه ونسبه، الاطراء عليه
٧	أحواله ونشأته العلمية
٩	مشائحه وتلامذته
١٠	تأليفه القيمة
١٦	أشعاره الرائعة
١٨	ولادته ووفاته
١٩	حول الكتاب
٢٠	منهج التحقيق
٢٣	مقدمة المؤلف
٢٨	حديث من كنت مولاه فعلي مولاه
٣٤	قوله ﷺ هؤلاء حامي وأهل بيتي
٣٥	نزول آية التطهير في أصحاب الكساء عليه السلام
٤٢	تحقيق حول المراد بأهل البيت في آية التطهير
٤٨	حقيقة العصمة وأن الامام يجب أن يكون معصوماً
٥١	تحقيق حول آية ﴿ لا ينال عهدى الظالمين ﴾
٥٧	تحقيق حول آية ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾
٦٢	مناقشة كلام الفخر الرازي حول الآية المذكورة

٤٨٦ الأربعون حديثاً

كلام هشام بن الحكم في عصمة الامام ٦٦

حديث الثقلين ٦٧

المراد من العترة والذرية ٧٢

قوله ﷺ مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح ٧٣

تحقيق حول حديث السفينة ٧٤

حديث المنزلة ٧٨

تحقيق حول سعد بن أبي وقاص ومعاوية ٨٣

عهد النبي ﷺ الى علي عليه السلام سبعين عهداً لم يعهده الى غيره ٩٢

ما ورد عن النبي ﷺ في محبة أهل بيته عليه السلام ٩٣

وجه تسمية العامة بأهل السنة ١٠٠

تحقيق حول يزيد بن معاوية ١٠١

تحقيق حول حديث حب علي حسنة لا تضر معها سيئة ١٠٥

قوله ﷺ أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم ١٠٩

قوله ﷺ علي مع القرآن والقرآن معه ١١٠

علي عليه السلام سيد المؤمنين وامام المتقين وقائد الفر المحجلين ١١٣

لعلي عليه السلام عصاً يوم القيامة يزود بها المنافقين عن الحوض ١١٦

قوله ﷺ علي وصي في عترتي وأهل بيتي وأمتي من بعدي ١١٧

تواتر الأخبار الناطقة بآيات الوصية والخلافة لعلي عليه السلام ١٢٢

حديث أم سلمة في الحوادث الواقعة بعد وفاة الرسول ﷺ ١٢٤

علة مسالة علي عليه السلام للخلفاء الثلاثة ١٢٨

صفة لواء الحمد ١٣٧

حديث الغدير تواتره ودلالته ١٣٩

تحقيق ومناقشة لكلام القوشجي حول حديث الغدير ١٥٦

٤٨٧	فهرس الكتاب
١٦٧	جوهرة سنّية وحكاية بهيّة حول حديث الغدير
١٦٨	فضل يوم الغدير وما يستحبّ فيه
١٧١	نزول آية ﴿أَنَا وَلَكُمْ﴾ في شأن علي عليه السلام
١٧٣	استفاضة نزول الآية في شأن علي عليه السلام
١٧٩	تحقيق ومناقشة لكلام القوشجي حول الآية الشريفة
١٨٧	المناقب الثمانية لعلي
١٩٩	تحقيق ومناقشة لكلام الأعور الواسطي في أنّه عليه السلام أوّل من أسلم
٢٠٦	الاخبار الواردة في الامام المهدي عليه السلام
٢١١	استفاضة الأخبار باسمه ونسبه
٢١٤	تاريخ ولادته عليه السلام
٢١٧	عدم استبعاد طول بقائه عليه السلام
٢٢٣	تحقيق حول حديث من مات ولم يعرف امام زمانه
٢٢٦	سبب غيبته عليه السلام
٢٢٧	ابتداء الغيبة الصغرى والنوَاب الأربعة
٢٣١	جريان سفينة نوح ببركة أسماء أصحاب الكساء عليهم السلام
٢٣٣	حديث المؤاخات تواتره ودلالته
٢٣٧	الوجوه الدالّة على الماهلّة
٢٤٠	التصرّح بالخلافة في كلام الرسول الأعظم ﷺ
٢٤٣	ما ورد في محبة الامام علي وأهل بيته عليهم السلام
٢٤٥	قوله ﷺ علي أمير المؤمنين وقائد الفرّ المحجلين
٢٥٣	تواتر الاحاديث الواردة في امرة أمير المؤمنين عليه السلام
٢٦١	تحقيق ومناقشة لكلام القاضي في المواقف حول الخلافة
٢٦٣	ذكر واقعة السقيفة على سبيل الاختصار

٤٨٨الأربعون حديثاً
٢٦٨ الخطبة الشقشقية وصحة انتسابها
٢٧١ جملة من شكايات الامام علي عليه السلام ممن تقدمه
٢٧٧ قوله عليه السلام علي راية الهدى وامام الأولياء ونور من أطاعني
٢٧٩ اطلاق الكلمة عليه عليه السلام
٢٨٢ المناقب الثلاثة لعلي بن أبي طالب عليه السلام
٢٨٣ تحقيق حول حديث المنزل
٢٨٦ تحقيق حول حديث الراية والمحبة
٢٩٠ جوهرة من جواهر الأفكار
٢٩٣ قصة خير على وجه الاجمال
٣٠٣ تحقيق حول حديث المباهلة
٣٠٦ تحقيق حول أن ولد البنت ولد حقيقة
٣١١ مناقشة لكلام من قال ببلوغ الحسنين عليهما السلام حين المباهلة
٣١٣ مناقب فاطمة الزهراء عليها السلام
٣١٧ ورود علي عليه السلام وشيعته على الحوض الكوثر
٣١٨ مناقب أصحاب الكساء وفضلهم عليهم السلام
٣٢١ دفع شبهة الفرقة الأولى
٣٣٠ احتجاج الشيخ المفيد على عمر بن الخطاب
٣٣٤ ابطال ما تعلقت به الفرقة الثانية
٣٣٦ دفع شبهة من قال بامامة أبي ذر عليه السلام
٣٤٠ ابطال شبهة من قال بامامة سلمان عليه السلام
٣٤٣ تحقيق حول حديث لو علم أبو ذر ما في قلب سلمان لقتله
٣٤٦ قوله عليه السلام ألا وإن التاركين ولاية علي هم المارقون من ديني
٣٥٢ فضائل أهل البيت عليهم السلام

٤٨٩	فهرس الكتاب
٣٦٠	الكلمات المكتوبة على أبواب الجنة والنار
٣٦٣	التنصيب على الأئمة الاثني عشر <small>عليهم السلام</small>
٣٦٦	مناقب الامام الحسين <small>عليه السلام</small>
٣٧٣	دلالة الحديث على كفر قاتل الحسين <small>عليه السلام</small>
٣٨٠	تصریح الخبر بحقیة مذهب الامامية
٣٩١	تسمية الأئمة الاثني عشر <small>عليهم السلام</small> بأسمائهم
٣٩٣	مماثلته <small>عليه السلام</small> مع الأنبياء <small>عليهم السلام</small> في الصفات المحمودة
٣٩٤	عجز البشر عن عدّ فضائل الامام علي <small>عليه السلام</small>
٣٩٥	توسّل آدم <small>عليه السلام</small> بأصحاب الكساء <small>عليهم السلام</small>
٣٩٧	تحقيق حول أفضلية الأئمة <small>عليهم السلام</small> على الأنبياء <small>عليهم السلام</small>
٤٠٣	جواب الامام علي <small>عليه السلام</small> عن أسئلة الشاب اليهودي
٤٠٥	حديث البساط والتسليم على أصحاب الكهف
٤٠٨	بيان امكان ظهور خوارق العادات عنه وعن الأئمة <small>عليهم السلام</small>
٤١٤	ما يستفاد من حديث البساط
٤١٥	تحسّر النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> من عدم متابعة أصحابه لو صاية علي <small>عليه السلام</small>
٤١٧	حديث ردّ الشمس للامام علي <small>عليه السلام</small>
٤٢٤	تحقيق حول حديث ارتداد الشمس
٤٢٧	الجواب عن الاشكالات الواردة على حديث ردّ الشمس
٤٣١	التمسك والافتداء بالامام أمير المؤمنين وأولاده المعصومين <small>عليهم السلام</small>
٤٣٢	حديث المناشدة وما فيه من الدلائل على امامته <small>عليه السلام</small>
٤٣٦	الخطبة القاصعة
٤٣٩	تواتر حديث المناشدة
٤٤٤	الأحاديث الواردة في سدّ الأبواب

٤٩٠ الأربعة حديثاً
٤٤٨ الأحاديث الواردة في الطائر المشوي
٤٥١ حديث أنا مدينة العلم وعلي بابها
٤٥٣ سعة علم الامام علي عليه السلام
٤٥٧ ما ورد في سعة علمه وانتساب العلوم اليه عليه السلام
٤٦٠ كونه عليه السلام أعلم الناس وأستاذ العالمين
٤٦٢ تفصيل بيان انتساب جميع العلوم اليه عليه السلام
٤٦٢ جملة من فضائله العجيبة الباهرة وأحكامه الغريبة
٤٨٠ صدور الاخبار بالأمور الغيبية عنه عليه السلام
٤٨٥ فهرس مطالب الكتاب

الآثار المطبوعة للمحقق

قد طلب مني جماعة من الاخوة الأفاضل أن أذكر آثاري المطبوعة ، واني اجابة لطلبهم أذكر ما طبع من الآثار على حسب تاريخ طبعها ونشرها الى الآن ، وبما أن بعض المجلدات منها تحتوي على عدة آثار ، فعليه أجعل لكل عنوان رقمان : رقم لعنوان المجلد من الكتاب الكامل ، ورقم لعنوان الأثر ، وهي :

- ١ / ١ - الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف ، للسيد ابن طاووس ، ط ١٣٩٩ هـ .
- ٢ / ٤ - مفاتيح الشرائع ، للفيض الكاشاني ، ج ٣ ، ط ١٤٠١ هـ .
- ٣ / ٥ - التعليقة على كتاب الكافي ، للسيد الداماد ، ط ١٤٠٣ هـ .
- ٤ / ٧ - التعليقة على اختيار معرفة الرجال ، للسيد الداماد ، ط ١٤٠٤ هـ .
- ٥ / ٨ - ارشاد الطالبين الى نهج المسترشدين ، للفاضل المقداد ، ط ١٤٠٥ هـ .
- ٦ / ٩ - هداية المحدثين الى طريقة المحمدين ، للفاضل الكاظمي ، ط ١٤٠٥ هـ .
- ٦ / ١٠ - رسائل الشريف المرتضى ، المجموعة الأولى ، ط ١٤٠٥ ، وهي :
- ٧ / ١٠ - جوابات المسائل الثبائيات .
- ٨ / ١٠ - جوابات المسائل الرازية .
- ٩ / ١٠ - جوابات المسائل الطبرية .
- ١٠ / ١٠ - جوابات المسائل الموصليات الثانية .
- ١١ / ١٠ - جوابات المسائل الموصليات الثالثة .
- ١٢ / ١٠ - جوابات المسائل الميافارقيات .
- ١٣ / ١٠ - جوابات المسائل الطرابلسيات الثانية .
- ١٤ / ١٠ - جوابات المسائل الطرابلسيات الثالثة .

- ١١ / ١٤ - رسائل الشريف المرتضى ، المجموعة الثانية ، ط ١٤٠٥ هـ ، وهي :
- ١١ / ١٥ - مسألة في المناومات .
- ١١ / ١٦ - رسالة في الردّ على أصحاب العدد .
- ١١ / ١٧ - مسألة في حكم الباء في قوله تعالى ﴿ وامسحوا برؤوسكم ﴾ .
- ١١ / ١٨ - مسألة في وجه التكرار في الآيتين .
- ١١ / ١٩ - مسألة في الاستثناء .
- ١١ / ٢٠ - مسألة في وجه العلم بتناول الوعيد كافة الكفار .
- ١١ / ٢١ - مسألة في العمل مع السلطان .
- ١١ / ٢٢ - مسألة في نفي الحكم بعدم الدليل عليه .
- ١١ / ٢٣ - شرح الخطبة الشفشقية .
- ١١ / ٢٤ - مناظرة الخصوم وكيفية الاستدلال عليهم .
- ١١ / ٢٥ - مسألة في أحكام أهل الآخرة .
- ١١ / ٢٦ - مسألة في توارد الأدلة .
- ١١ / ٢٧ - مسألة في تفضيل الأنبياء ﷺ على الملائكة .
- ١١ / ٢٨ - مسألة في المنع عن تفضيل الملائكة على الأنبياء ﷺ .
- ١١ / ٢٩ - انقاذ البشر من الجبر والقدر .
- ١١ / ٣٠ - الرسالة الباهرة في العترة الطاهرة .
- ١١ / ٣١ - الحدود والحقائق .
- ١١ / ٣٢ - رسالة في غيبة الحجة .
- ١١ / ٣٣ - مسألة في الردّ على المنجمين .
- ١١ / ٣٤ - جوابات المسائل الرسية الأولى .
- ١١ / ٣٥ - جوابات المسائل الرسية الثانية .
- ١٢ / ٣٥ - رسائل الشريف المرتضى ، المجموعة الثالثة ، ط ١٤٠٥ ، وهي :

- ١٢ / ٣٦ - جمل العلم والعمل .
- ١٢ / ٣٧ - أجوبة المسائل القرآنية .
- ١٢ / ٣٨ - أجوبة مسائل متفرقة من الحديث وغيره .
- ١٢ / ٣٩ - مسألة في من يتولّى غسل الامام .
- ١٢ / ٤٠ - رسالة في عدم وجوب غسل الرجلين في الطهارة .
- ١٢ / ٤١ - مسألة في الحسن والقبح العقلي .
- ١٢ / ٤٢ - مسألة في المسح على الخفين .
- ١٢ / ٤٣ - مسألة في خلق الأفعال .
- ١٢ / ٤٤ - مسألة في الاجماع .
- ١٢ / ٤٥ - مسألة في علّة خذلان أهل البيت عليهم السلام وعدم نصرتهم .
- ١٢ / ٤٦ - أقاويل العرب في الجاهلية .
- ١٢ / ٤٧ - مسألة في قول النبي صلى الله عليه وآله نية المؤمن خير من عمله .
- ١٢ / ٤٨ - مسألة في علّة مبايعة أمير المؤمنين عليه السلام أبابكر .
- ١٢ / ٤٩ - مسألة في الجواب عن الشبهات الواردة لخبر الغدير .
- ١٢ / ٥٠ - مسألة في ارث الأولاد .
- ١٢ / ٥١ - مسألة في عدم تخطئة العامل بخبر الواحد .
- ١٢ / ٥٢ - مسألة في استلام الحجر .
- ١٢ / ٥٣ - مسألة في نفي الرؤية .
- ١٢ / ٥٤ - تفسير الآيات المتشابهة ، تفسير سورة الحمد .
- ١٢ / ٥٥ - مسألة في ابطال العمل بأخبار الآحاد .
- ١٢ / ٥٦ - مسألة في علّة امتناع علي عليه السلام عن محاربة الغاصبين لحقه .
- ١٢ / ٥٧ - مسألة في العصمة .
- ١٢ / ٥٨ - مسألة في الاعتراض على من يثبت حدوث الاجسام من الجواهر .

- ١٤ / ٥٩ - نهاية الإحكام في معرفة الأحكام، للعلامة الحلّي، ٢ ج، ط ١٤٠٦ هـ ق
- ٣٠ / ٦٠ - ملاذ الأخيار في فهم تهذيب الأخبار، للعلامة المجلسي، ١٦ ج، ط ١٤٠٦ هـ ق
- ٣١ / ٦١ - الفرائد الطريفة في شرح الصحيفة، للعلامة المجلسي، ط ١٤٠٧ هـ ق .
- ٣٢ / ٦٢ - رسالة الاعتقادات، للعلامة المجلسي، ط ١٤٠٩ هـ ق، ومعها :
- ٣٢ / ٦٣ - رسالة في حلّ حديث مذكور في العلل والعيون، له .
- ٣٣ / ٦٤ - شرح الصحيفة السجّادية، للسيد الداماد، ط ١٤٠٦ هـ ق .
- ٣٤ / ٦٥ - العدد القويّة لدفع المخاوف اليومية، لأخ العلامة الحلّي، ط ١٤٠٨ هـ ق .
- ٣٥ / ٦٦ - ايضاح تردّدات الشرائع، للزهدي الحلّي، ط ١٤٠٨ هـ ق .
- ٣٨ / ٦٧ - تلخيص الخلاف وخلاصة الاختلاف، للصميري، ٣ ج، ط ١٤٠٨ هـ ق .
- ٤٠ / ٦٨ - المنتخب من تفسير القرآن، لابن ادريس الحلّي، ٢ ج، ط ١٤٠٩ هـ ق .
- ٤١ / ٦٨ - الرسائل العشر، لابن فهد الحلّي، ط ١٤٠٩ هـ ق، وهي :
- ٤١ / ٦٩ - الموجز الحاوي لتحرير الفتاوى .
- ٤١ / ٧٠ - المحرّر في الفتوى .
- ٤١ / ٧١ - اللعة الجليلة في معرفة النية
- ٤١ / ٧٢ - مصباح المبتدي وهداية المقتدي .
- ٤١ / ٧٣ - غاية الايجاز لخائف الاعواز .
- ٤١ / ٧٤ - كفاية المحتاج الى مناسك الحاجّ .
- ٤١ / ٧٥ - رسالة وجيزة في واجبات الحجّ .
- ٤١ / ٧٦ - جوابات المسائل الشاميّة الأولى .
- ٤١ / ٧٧ - جوابات المسائل البحرانيّة .
- ٤١ / ٧٨ - نبذة الباغي فيما لا بدّ منه من آداب الداعي .
- ٤٢ / ٧٩ - حقائق الايمان، للشهيد الثاني، ط ١٤٠٩ هـ ق، ومعه له :
- ٤٢ / ٨٠ - الاقتصاد والارشاد الى طريقة الاجتهاد في معرفة الهداية والمعاد .

- ٤٢ / ٨١ - رسالة في العدالة .
- ٤٢ / ٨٢ - جواب مسائل الشيخ أحمد العاملي المعروف بالأسألة الماحوزية .
- ٤٢ / ٨٣ - اجازة الحديث .
- ٤٣ / ٨٤ - الفخري في أنساب الطالبين ، للأزورقاني ، ط ١٤٠٩ .
- ٤٤ / ٨٥ - الشجرة المباركة في أنساب الطالبيه ، للفخر الرازي ، ط ١٤٠٩ .
- ٤٥ / ٨٦ - سراج الأنساب ، لابن كيا الكيلاني ، ط ١٤٠٩ .
- ٤٧ / ٨٧ - تحفة الابرار ، للسيد حجة الاسلام الشفقي ، ج ٢ ، ط ١٤٠٩ .
- ٥٠ / ٨٨ - الشرح الصغير ، لصاحب الرياض ، ج ٣ ، ط ١٤٠٩ .
- ٥٢ / ٨٩ - المؤلف من المختلف ، للطبرسي ج ٢ ، ١٤١٠ هـ ق .
- ٥٣ / ٩٠ - المقتصر من شرح المختصر ، لابن فهد الحلبي ، ط ١٤١٠ .
- ٥٤ / ٩١ - مفاتيح الغيب في الاستخارة ، للعلامة المجلسي ، ومعه له :
- ٥٤ / ٩٢ - رسالة آداب نماز شب .
- ٥٥ / ٩٢ - مجموعة رسائل اعتقادي ، للعلامة المجلسي ، وهي :
- ٥٥ / ٩٣ - رسالة فرق ميان صفات فعل وذات .
- ٥٥ / ٩٤ - رسالة تحقيق مسألة بداء .
- ٥٥ / ٩٥ - رسالة جبر و تفويض .
- ٥٥ / ٩٦ - رسالة دفع شبهة حديث جهل ومعرفة .
- ٥٥ / ٩٧ - ترجمة چهارده حديث راجع به امام عصر و علائم ظهور و رجعت .
- ٥٥ / ٩٨ - رسالة بهشت و دوزخ .
- ٥٥ / ٩٩ - رسالة حكمت و فلسفه شهادت امام حسين عليه السلام .
- ٥٧ / ١٠٠ - طرائف المقال في معرفة طبقات الرجال ، للجالبقي ، ج ٢ ، ط ١٤١٠ .
- ٥٩ / ١٠١ - باب الأنساب والألقاب والأعقاب ، للبيهقي ج ٢ ط ١٤١٠ .
- ٦٠ / ١٠٢ - غرر الحكم ودرر الكلم ، للآمدي ، ط ١٤١١ هـ ق .

- ٦١ / ١٠٣ - نظم اللثالي معروف بسؤال و جواب از علامة مجلسي ، ط ١٤١١ .
- ٦٢ / ١٠٣ - الرسائل الاعتقادية ، للخواجوني ، المجموعة الاولى ، ط ١٤١١ وهي :
- ٦٢ / ١٠٤ - بشارات الشيعة .
- ٦٢ / ١٠٥ - ذريعة النجاة من مهالك تتوجه بعد المات .
- ٦٢ / ١٠٦ - الفوائد في فضل تعظيم الفاطميين .
- ٦٢ / ١٠٧ - رسالة ميزة الفرقة الناجية عن غيرهم .
- ٦٢ / ١٠٨ - رسالة في تحقيق وتفسير الناصبي .
- ٦٢ / ١٠٩ - طريق الارشاد الى فساد امامة أهل الفساد .
- ٦٢ / ١١٠ - الرسالة الأينية .
- ٦٢ / ١١١ - توجيه مناظرة الشيخ المفيد .
- ٦٣ / ١١١ - الرسائل الاعتقادية ، للخواجوني ، ج ٢ ، ط ١٤١١ ، وهي :
- ٦٣ / ١١٢ - رسالة في حديث شرح مامن أحد يدخله عمله الجنة وينجيهِ من النار
- ٦٣ / ١١٣ - رسالة في شرح حديث لو علم أبوذر ما في قلب سلمان لقتله .
- ٦٣ / ١١٤ - رسالة في شرح حديث أعلمكم بنفسه أعلمكم بربه .
- ٦٣ / ١١٥ - رسالة في شرح حديث لا يموت لمؤمن ثلاثة من الأولاد فتمسه النار .
- ٦٣ / ١١٦ - رسالة في شرح حديث أنهم يأنسون بكم فاذا غبت عنهم استوحشوا .
- ٦٣ / ١١٧ - رسالة في شرح حديث النظر الى وجه العالم عبادة .
- ٦٣ / ١١٨ - رسالة في تفسير آية ﴿ فاخلع نعليك أنك بالواد المقدس ﴾ .
- ٦٣ / ١١٩ - رسالة في تعيين ليلة القدر .
- ٦٣ / ١٢٠ - الحاشية على أجوبة المسائل المهنية .
- ٦٣ / ١٢١ - رسالة عدلية .
- ٦٣ / ١٢٢ - رسالة في نوم الملائكة .
- ٦٣ / ١٢٣ - هداية الفؤاد الى نبذ من أحوال المعاد .

- ٦٣ / ١٢٤ - رسالة في بيان الشجرة الخبيثة .
- ٦٣ / ١٢٥ - رسالة في الجبر والتفويض .
- ٦٣ / ١٢٦ - رسالة في شرح حديث من أحببنا أهل البيت فليعد للفقر جلباباً .
- ٦٣ / ١٢٧ - المسائل الخمس .
- ٦٣ / ١٢٨ - رسالة في تفسير آية ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾ .
- ٦٣ / ١٢٩ - رسالة في ذمّ سؤال غير الله .
- ٦٤ / ١٢٩ - الرسائل الفقهية ، للخواجوني ، ج ١ ، ط ١٤١١ ، وهي :
- ٦٤ / ١٣٠ - تذكرة الوداد في حكم رفع اليدين حال القنوت .
- ٦٤ / ١٣١ - رسالة في شرح حديث الطلاق بيد من أخذ بالساق .
- ٦٤ / ١٣٢ - رسالة في حرمة النظر الى وجه الأجنبية .
- ٦٤ / ١٣٣ - رسالة خمسية .
- ٦٤ / ١٣٤ - رسالة في أقلّ المدّة بين العمرتين .
- ٦٤ / ١٣٥ - رسالة في الرضاع .
- ٦٤ / ١٣٦ - رسالة في التمويل على أذان الغير في دخول الوقت .
- ٦٤ / ١٣٧ - رسالة في حكم الاستيجار للحجّ من غير بلد الميت .
- ٦٤ / ١٣٨ - رسالة في حكم الاسراج عند الميت ان مات ليلاً .
- ٦٤ / ١٣٩ - رسالة في شرح حديث توضعوا مما غيرت النار .
- ٦٤ / ١٤٠ - رسالة في حكم الغسل في الأرض الباردة ومع الماء البارد .
- ٦٤ / ١٤١ - رسالة في أفضلية التسبيح على القراءة في الركعتين الأخيرتين .
- ٦٤ / ١٤٢ - رسالة في تحقيق وجوب غسل مسّ الميت .
- ٦٤ / ١٤٣ - رسالة في حكم شراء ما يعتبر فيه التذكية .
- ٦٤ / ١٤٤ - رسالة في حكم لبس الحرير للرجال في الصلاة وغيرها .
- ٦٤ / ١٤٥ - رسالة في حكم الغسل قبل الاستبراء .

- ٦٤ / ١٤٦ - الفصول الأربعة في عدم سقوط دعوى المدعي بيمين المنكر .
- ٦٤ / ١٤٧ - رسالة في وجوب الزكاة بعد اخراج المؤونة .
- ٦٤ / ١٤٨ - رسالة في صلاة الجمعة .
- ٦٥ / ١٤٨ - الرسائل الفقهية ، للخواجوني ، ج ٢ ، ط ١٤١١ ، وهي :
- ٦٥ / ١٤٩ - رسالة في أحكام الطلاق .
- ٦٥ / ١٥٠ - رسالة في شرح حديث لسان القاضي بين جهرتين من نار .
- ٦٥ / ١٥١ - رسالة في ارث الزوجة .
- ٦٥ / ١٥٢ - رسالة في الحبوة .
- ٦٥ / ١٥٣ - رسالة في حرمة تزويج المؤمنة بالمخالف .
- ٦٥ / ١٥٤ - رسالة في استحباب كتابة الشهادتين على الكفن .
- ٦٥ / ١٥٥ - رسالة في حكم التنفل قبل صلاة العيد وبعدها .
- ٦٥ / ١٥٦ - رسالة في بيان عدد الأكفان .
- ٦٥ / ١٥٧ - رسالة في جواز التداوي بالخمر عند الضرورة .
- ٦٥ / ١٥٨ - رسالة في حكم الحدث الأصغر المتخلل في غسل الجنابة .
- ٦٥ / ١٥٩ - رسالة في المسائل الفقهية المتفرقة .
- ٦٥ / ١٦٠ - رسالة في استحباب رفع اليدين حالة الدعاء .
- ٦٥ / ١٦١ - رسالة في بيان علامة البلوغ .
- ٦٥ / ١٦٢ - رسالة في من أدرك الامام في أثناء الصلاة .
- ٦٥ / ١٦٣ - الرسالة الهلالية .
- ٦٥ / ١٦٤ - الرسالة الذهبية .
- ٦٥ / ١٦٥ - الفصول الأربعة في من دخل عليه الوقت وهو مسافر فحضر .
- ٦٥ / ١٦٦ - رسالة في من زنا بامرأة ثم تزوج بابنتها .
- ٦٥ / ١٦٧ - رسالة في شرائط المفتي .

- ٦٥ / ١٦٨ - رسالة في منجزات المريض .
- ٦٦ / ١٦٩ - الامامة ، للسيد أسد الله الشفي ، ط ١٤١١ .
- ٦٧ / ١٧٠ - الأربعون حديثاً ، للخواجوني ، ط ١٤١٢ هـ .
- ٦٨ / ١٧١ - الدرر الملتقطة في تفسير الآيات القرآنية ، للخواجوني ، ط ١٤١٢ .
- ٦٩ / ١٧٢ - أجوبة المسائل الهندية ، للعلامة المجلسي ، ط ١٤١١ .
- ٧٠ / ١٧٢ - بيست و پنج رسالة فارسي ، للعلامة المجلسي ، ط ١٤١٢ ، وهي :
- ٧٠ / ١٧٣ - رسالة ترجمة خطبة توحيدية امام رضا عليه السلام .
- ٧٠ / ١٧٤ - رسالة ترجمة قصيدة دعبل خزاقي .
- ٧٠ / ١٧٥ - رسالة تحقيق در حديث عدم احتساب عمر زائران امام حسين عليه السلام .
- ٧٠ / ١٧٦ - رسالة تفسير آية نور .
- ٧٠ / ١٧٧ - رسالة تفسير آية والسابقون السابقون .
- ٧٠ / ١٧٨ - رسالة آداب سلوك حاكم با رعيت .
- ٧٠ / ١٧٩ - رسالة آداب ماه شعبان .
- ٧٠ / ١٨٠ - رسالة اختيارات ايام .
- ٧٠ / ١٨١ - رسالة ترجمة ثواب جوشن كبير .
- ٧٠ / ١٨٢ - رسالة آداب نماز .
- ٧٠ / ١٨٣ - رسالة بيان أوقات نماز .
- ٧٠ / ١٨٤ - رسالة فرق زنان و مردان در أحكام طهارت و صلاة .
- ٧٠ / ١٨٥ - رسالة شكيات نماز .
- ٧٠ / ١٨٦ - رسالة زكات و خمس و اعتكاف .
- ٧٠ / ١٨٧ - رسالة تحديد صاع .
- ٧٠ / ١٨٨ - رسالة مال ناصبي .
- ٧٠ / ١٨٩ - رسالة كفارات .

- ٧٠ / ١٩٠ - رسالة مفتتح الشهور .
- ٧٠ / ١٩١ - رسالة ماه نو ديدن و ناخن چیدن .
- ٧٠ / ١٩٢ - رسالة صغيرة آداب حج .
- ٧٠ / ١٩٣ - رسالة كبيرة آداب حج .
- ٧٠ / ١٩٤ - رسالة صواعق يهود .
- ٧٠ / ١٩٥ - رسالة أحكام و آداب اسب تاختن و تير انداختن .
- ٧٠ / ١٩٦ - رسالة صيغ عقود نكاح .
- ٧٠ / ١٩٧ - مسائل أيادي سبا .
- ٧٠ / ١٩٨ - رسالة بيان عدد تأليفات علامة مجلسي ، للخواتون آبادي .
- ٧١ / ١٩٩ - معراج أهل الكمال ، للماحوزي البحراني ، ط ١٤١٢ .
- ٧٢ / ٢٠٠ - مجموع الغرائب وموضوع الرغائب ، للكفعمي ، ط ١٤١٢ .
- ٧٤ / ٢٠١ - خيراتية درابطال طريقة صوفيّه ، للبهائي ، ج ٢ ، ط ١٤١٢ .
- ٧٥ / ٢٠٢ - رادّ شبهات الكفّار ، لآقا محمّد علي البهائي ، ط ١٤١٣ .
- ٧٧ / ٢٠٣ - المحاسن ، للبرقي ، ج ٢ ، ط ١٤١٣ هـ .
- ٧٨ / ٢٠٤ - الفوائد الرجالية ، للعلامة الخواجوني ، ط ١٤١٣ .
- ٧٩ / ٢٠٥ - منهج الرشاد لمن أراد السداد ، للشيخ جعفر النجفي ، ط ١٤١٤ .
- ٨٠ / ٢٠٦ - مفتاح الفلاح في شرح دعاء الصباح ، للخواجوني ، ط ١٤١٤ .
- ٨١ / ٢٠٧ - مشرق الشمسين للبهائي مع تعليقه الخواجوني ، ط ١٤١٤ هـ .
- ٨٢ / ٢٠٨ - المقطفات ، لابن رويش ، ج ٢ ، ط ١٤١٥ هـ .
- ٨٣ / ٢٠٩ - البيان الجملي في أفضلية مولى المؤمنين علي ، لابن رويش ، ط ١٤١٥ .
- ٨٤ / ٢١٠ - مفتاح الفلاح للبهائي مع تعليقه الخواجوني ، ط ١٤١٥ .
- ٨٥ / ٢١١ - سه رساله درباره حجة بن الحسن عليه السلام المجلسي ، ط ١٤١٥ .
- ٨٦ / ٢١٢ - ترجمة المناظرة المأموّنية ، للخواجوني ، ط ١٤١٥ ، ومعها له :

- ٨٦ / ٢١٣ - رسالة اصول الدين مبسوط .
- ٨٦ / ٢١٤ - رسالة اصول الدين كليات .
- ٨٧ / ٢١٥ - علل و عوامل گوناگون انهدام كتاب و...، للرجاني، ط ١٤١٥ .
- ٨٨ / ٢١٦ - در محضر دوست ، للسيد مهدي الرجاني، ط ١٤١٦ هـ ق .
- ٨٩ / ٢١٧ - تظلم الزهراء من اهراق دماء آل العباء ، للقزويني، ط ١٤١٧ هـ ق .
- ٩١ / ٢١٨ - نور البراهين في شرح توحيد الصدوق ، للجزائري، ج ٢، ط ١٤١٧ .
- ٩٣ / ٢١٩ - جلاء العيون ، للعلامة المجلسي ج ٢، ط ١٤١٧ .
- ٩٥ / ٢٢٠ - عين الحياة ، للعلامة المجلسي ج ٢، ط ١٤١٧ .
- ٩٦ / ٢٢١ - الأربعون حديثاً ، للماحوزي البحراني .
- ٩٧ / ٢٢٢ - رسالة نوروزية ، للعلامة الخواجوني، ط ١٤١٧ .
- ٩٨ / ٢٢٣ - الأصيلي في أنساب الطالبيين ، لابن الطقطقي، ط ١٤١٧ .
- ٩٩ / ٢٢٣ - الرسائل الرجالية ، للسيد حجة الاسلام الشفقي ، وهي :
- ٩٩ / ٢٢٤ - رسالة في تحقيق حال أبان بن عثمان وأصحاب الاجماع .
- ٩٩ / ٢٢٥ - رسالة في تحقيق حال ابراهيم بن هاشم .
- ٩٩ / ٢٢٦ - الارشاد الخبير البصير الى تحقيق حال أبي بصير .
- ٩٩ / ٢٢٧ - رسالة في تحقيق حال أحمد بن محمد بن خالد البرقي .
- ٩٩ / ٢٢٨ - رسالة في تحقيق حال أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري .
- ٩٩ / ٢٢٩ - رسالة في تحقيق حال اسحاق بن عمار الساباطي .
- ٩٩ / ٢٣٠ - رسالة في تحقيق حال حسين بن خالد .
- ٩٩ / ٢٣١ - رسالة في تحقيق حال حماد بن عيسى الجهني .
- ٩٩ / ٢٣٢ - رسالة في تحقيق حال سهل بن زياد الآدمي .
- ٩٩ / ٢٣٣ - رسالة في تحقيق حال شهاب بن عبد ربه .
- ٩٩ / ٢٣٤ - رسالة في تحقيق حال عبد الحميد العطار وابنه محمد .

- ٩٩ / ٢٣٥ - رسالة في العدة .
- ٩٩ / ٢٣٦ - رسالة في تحقيق حال عمر بن يزيد
- ٩٩ / ٢٣٧ - رسالة في بيان الأشخاص الذين لقبوا بماجيلويه .
- ٩٩ / ٢٣٨ - رسالة في تحقيق حال محمد بن أحمد .
- ٩٩ / ٢٣٩ - رسالة في تعيين محمد بن اسماعيل .
- ٩٩ / ٢٤٠ - رسالة في تحقيق حال محمد بن خالد البرقي .
- ٩٩ / ٢٤١ - رسالة في تحقيق حال محمد بن سنان .
- ٩٩ / ٢٤٢ - رسالة في تحقيق حال محمد بن عيسى القطيني .
- ٩٩ / ٢٤٣ - رسالة في تحقيق حال محمد بن الفضيل .
- ٩٩ / ٢٤٤ - رسالة في تحقيق حال معاوية بن شريح .
- ١٠٠ / ٢٤٥ - الأربعين في امامة الأئمة الطاهرين ، للعلامة محمد طاهر القمي .
- هذا ما هو المطبوع الى الآن ، يبلغ عدته (٢٤٥) أثراً في (١٠٠) مجلد ، وهناك عدة كتب ورسائل جاهزة للطبع قد تم تحقيقها ، وأسأل الله تبارك وتعالى أن يسهل لي طبعها ونشرها ، وأن يتقبل عملي هذا ، ويجعله ذخيرة ليوم لا ينفع مال ولا بنون الآمن أتى الله بقلب سليم ، وأن يحشرنا في زمرة محمد وآله الطاهرين عليهم أفضل الصلاة والسلام ، أنه قريب مجيب .

السيد مهدي الرجائي

عيد الفطر / ١٤١٧ هـ